



۴۱۹

جمهوریت نمبر

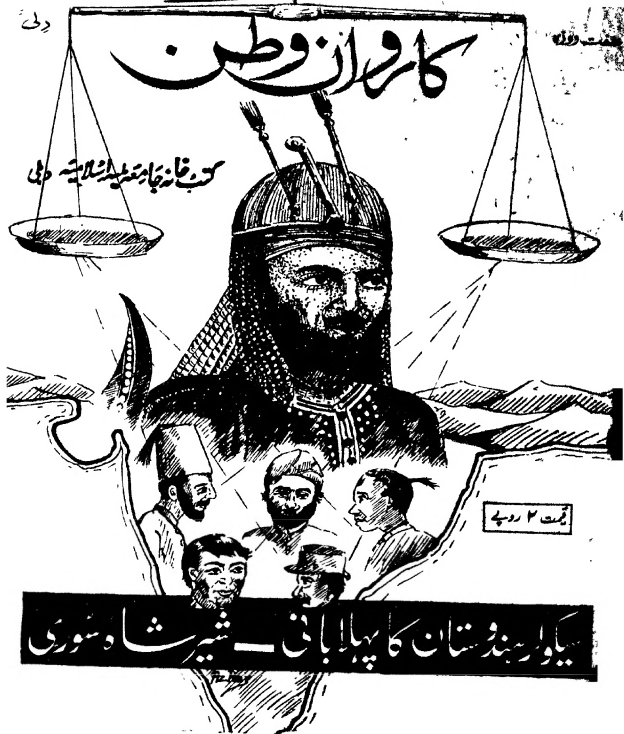
سالنامہ

دلی

جلد دوم

کاروان وطن

کتابخانہ جامعہ اسلامیہ دلی





۱۹۵۵ء میں سر قند

کی

ایک یادگار تصویر

پنڈت جواہر لال نہرو

اور

میسز اندرا گاندھی تیمور

لنگ کے مسزار پر۔

بیادِ تاتار

روحِ مدنی

SV02

تاشقند آج بھی شاہ ہے کوہ مہر و ف
آنس و انصاف کا پیغام سناتا ہی رہا
وہ دکن پر انصاف اور بہکتا سا خیال
نور و نکبت کے خزانوں کو ٹٹاتا ہی رہا !

جہاں روشِ مدنی نے جلازور و نکبت کا لباس اختیار کیا ہو۔
یہاں کاش سامانِ برصغیر کی طرح کی شانِ نزل ہو، روشِ مدنی کی طرح
آہِ خاکِ عینِ ہنر کی خاکِ عینِ ہنر ہے روشِ مدنی نے بیاہ
"تاشقند" میں نئی روشِ قائم کی ہے۔ دکھ دانتے وطن

یہ محبت کے آہاں سے نہیا ہاں کر کن
نہ کہیں دشتِ مملات میں گم ہو جائے
یہ بڑوکاش کو یہ قتلہ صبحِ بہار
اپنی راہوں سے بہنک جائے کہیں کو جائے

ایک ہی سال ہوا، وقت کی تاریکی میں
ایک تابندہ و درخشندہ کرن چمکی تھی
یہ وہی دن تھا کہ جب عشق کے ویرانوں میں
شہرِ محبوب سے خوشبوئے بہار آئی تھی

وہ نورِ دالِ محبت یہ نہیں یاد رہے
ایک پاکیزہ امانت ہے یہ نورِ نکبت
یہ نہ مٹ جائے کہ ہے اب کی بقاعِ منوب
ہند اور پاک کا اک رشتہ مہر و الفت

وہ کرن، روشنی مہر و محبت کی امیں
جو کو جانِ رنگِ نور شید درخشاں کیے
اور وہ بوسے دل آویز تمنا جس کو
آبروئے نفسِ صبحِ گلستاں کیے

دوستو! غلٹ، اذہام کے طوفانوں میں
عزم و ایقان کی یہ شمع جلائے رکھنا
اپنے ہر سانس کو اسے درویشِ انسانِ حیات
مہر و انصاف کی خوشبو سے بسائے رکھنا

خونِ دل صرف ہوا جس میں وہ خوشبوئے ہند
سوزِ دل جس میں نہیا بار وہ سرِ ماہِ نور
لوحِ مشرق پہ ابھرتا ہوا اک نقشِ جمیل
جس کا ہر رنگ ہے آئینِ وفا کا منشور



کوہِ حیرتی

یومِ جمعہ دہیہ کے موقع پر

آج میں سایہ سبیل میں چسلا آیا ہوں
دل کا آتش کدہ کچھ دیر ڈراس دے
آج میں انجمنِ گل میں چسلا آیا ہوں!

فاقہ تو روزِ کارِ معمول ہے ہر سرت کی قسم
ہاں یہ تقریبِ سخن آج یہ دعوت بھی ہے
میر کی تقدیر تو وابستہ غم ہے، لیکن!
آج ایک بزمِ طلبِ زار میں شرکت بھی ہے

آنسوؤ! تم مری پکوں پہ نہ آنا ہرگز!
بزم میں بننے کا دستور ہے معلوم نہیں!
منہ دل زخمی! میں ہنستا ہوں ذرا تم بھی ہنسو
لو کہ آزادتی جمہور ہے معلوم نہیں!

آج کا دن ہی سترت میں گزر جائے اگر
میں سمجھوں گا کہ "مبار کا حال اچھا ہے"
اس سترت کی حقیقت مجھے معلوم نگر
"دل کے پہلانے کو غالب یہ خیال اچھا ہے"

غم و آلام کے ماسے ہوئے انسانوں کو
ایک لمحہ بھی سترت کا جو بل جائے بہت
باغیانہ کی خزاں بستہ نحوست کے تلے
ایک غنچہ بھی اگر جموں کے کھل جائے بہت

سیکڑوں چاک گریباں میں ہیں لیکن یارو!
ایک ہی چاک گریباں کا جو سل جائے بہت

آج کا دن تو سترت میں گزر جانے لے
کل سے پھر گردشِ دُوران تری رفتار سہی
آج تو فناءِ شادی مرے لب پر بکھرے
کل سے پھر، تم تقدیرِ گراں باز سہی!
آج ہی بس کسی بوسمت کو نہ بوجھنے کا ڈر
کل سے پھر میرا وطن مصر کا بازار سہی
آج ہی بس تری زلفوں میں ذرا دم لے لوں
کل سے ہاں پھر وہی راہِ رسنِ دوار سہی
آج تو عشقِ شوق سے پی لینے دو!
کل سے پھر یادہ کشی تنگ بھی مار سہی
رقصِ اک بل کسی پائل کی صدا پر کو لوں
کل سے ہاں پھر وہی زنجیر کی جھکار سہی
آج کے دن تو ذرا بھ کو بہک لینے دو
رسمِ دیرینہ پہ یارو! تمہیں اصرار سہی

تلخیِ زیت سے کھدو! مری جانب نہ بڑھے
آج میں غلہِ غنیمت میں چسلا آیا ہوں!
مجھ پہ پلکیں نہ سلاسلِ مرے دیرینہ رفیق

شیر شاہ سوری

عوامی فرمانروا

کشف خانہ جاوید سلسلہ سلاطینہ دہلی



میں جو کشمکش ہوئی اس پر متسلط لشکر کی جائے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ چٹاؤں کو منظر نے اس بڑی طرح منسوب کیا اور ستا یا، اس کار میں یہ حکا شیر شاہ سوری نے جہاؤں کا ستا یا کیا اور شکست دی۔ آج اگر امریکہ، برص نام میں جنگ کر سکتا ہے تو پہلا شیر شاہ کی جنگ پر سہارہ ہرے کا کامیاب ہو سکتا ہے۔
”عظیم نام“ میں شیر شاہ اور جہاؤں کی کشمکش پر صرف چند فقرے ملتے ہیں۔
فرماتے ہیں،

”اگر اس سلطنت قائم کر سکتا تھا، تو شیر شاہ کیوں سلطنت قائم نہ کر سکتا وہ زیادہ قابل اور متاثر نہیں تھے۔ عدالت تھے، باور لہو و عصب سے ان کا کچھ واسطہ نہ تھا۔“

جس سرزمین سے نیا قدیم میں بھی ایک ایک بین الاقوامی یونیورسٹی نالت کا تصور دیا۔ جہاں شوکت عظیم کو اپنی چتر نام کا دور پرستیا کی کامیابی سے جس کی حکاکستان ہے جہاں جاوید میں پیدا ہوئے اور برص نام کی کامیابی سے جس کی حکاک نے لہو لہو گیا افسانہ گر کہ تقدس دیا۔ جہاں صرف مقدم پہلی دہ، صرف مکمل تھی اور شہزادہ زندگی ایسے اولیا لائے معرفت حق کا تقدس دیا، اور سوری نے ہندوستان کو ایک عوامی شہنشاہ شیر شاہ سوری نام کا ایک سپاہی دیا۔
شیر شاہ سوری نے عوامی نرا زوانی کی تاریخ میں ایک نئے باب کا اضافہ کیا اس س دور میں جب شہنشاہیت ہی کا ایک تصور باقی رہ گیا تھا۔ جب سلطنت کے ذرائع و ممالک شاہی ترک و ماسک اور شان و شوکت کے لئے مخصوص کئے جاتے تھے اور جہاں عوامی فلاح اور خوش حالی کا بہت کم سوال اٹھتا تھا۔

ایک حلیہ متسل اور عوامی ریاست سے قائم کلگر ہے صرف قدرت نے شیر شاہ کو راجا نہیں دیا۔ پھر یہ شہنشاہیت سے اس دور میں بھی اس عظیم عوامی نرا زوانے کا حصول ایک غلامی امیٹ کے طرز کی حکومت کی تاریخ میں بڑی شیر شاہ کا بغیر اس طرز عہد کے طور کے شکار نہ ہونے کے لئے ایک عوامی متسل ریاست ان کے زائد میں برطانوی عوامی ریاست اور کس خود کا موقع نہ ملے اور کس مفاد کی بنیاد پر قائم ہونے والی ریاست کا تصور دینے والے صرف برطانوی مفکرین ہیں۔ بد سولزم کے طور پر یہ ہے کہ سکتے تھے کہ عوامی متسل امیٹ کا تصور صرف کثرت کا حل ہے۔
فیصلہ نے اگرچہ ہندوستان کی قومی نرا زوانی کی تاریخ میں صرف ممالک کی مدت میں حکومت کی۔ پھر یہی اس تھی ذلت میں انہوں نے

شیر شاہ سوری کے والد مقرر سرگاہا خان تھے۔ بے ہندوستان آئے۔ فریغ شیر شاہ ۱۵۴۲ میں ہندوستان میں پیدا ہوئے۔ ”عظیم نام“ میں جو شیر شاہ سوری کی سوانح مرقی ہے، لکھتا ہے کہ
ہندوستان آئے ایک خوش پر تلے کی دوسری نرا زوانوں کو فرج اور ملک کے کاسبہ میں صبح مشورے دینے جاؤں جس غلام سرگاہا ایک سیاح نے جس غلام مشفق خاں تھا، صلاح دی تھی کہ ہندوستان جاؤ جہاں سلطنت، دلی کو شیر وں کی خصوصیت ہے۔ قیمت خاں نے دلی میں دیکھا تھا کہ دوسری خاں کے فرمانروا گلو ہو رہے ہیں۔“

حلاق سوری کی خصوصیات عظیم نام میں یہ بھی ہیں کہ ”اس علاقہ کے سپاہی و انشا وادہ و پیش پہلے گئے۔ خود جس خاں سور کے آباؤ اجداد قدماں، ہر لڑ اور کال کے متقدد خاں اولاد کے پیر و مرشد اور فوج کے سرور تھے۔“

شیر شاہ کو ان کے والد نے علم و فنون کی تعلیم دی۔ اس زمانہ کے سپاہ و فوج سپہ گری میں ان کی جہارت و دیگر رنگ رہا تھے۔ جس خاں سور اور فریغ نے مزید اہم سپاہ کا سپاس کیوں قرار دیا جنگ باقی پت میں شکست کے بعد نرا زوانے نے جہاں سور سپاہ کی پہلیوں میں پناہ لی تھی۔ ان کی جاگیر میں ان ہی ملاؤں میں جس میں جہاں انہیں افغان سلاطین نے دی تھیں۔

شیر شاہ جہاؤں کی جنگ کے باسے میں موضع نے پھر بھی قیاس کیا کہ ان کی جہاں۔ حقیقت یہ ہے کہ شہنشاہ باہر اگر جہاں میں تھیں تاکہ دہلی، سیم دوسری مملکت اور اسے شکست دیا، تو شیر شاہ کو بھی پڑا حق میں تھیں تاکہ وہ دہلی سے بادشاہت چھینا۔ جہاں دایا انہیں ہے کس دور میں منظر اور چٹاؤں

ایک مثالی سلطنت کی طرح بنی ہوئی اور عوامی فرائض کو تاریخ میں پہلی کی۔
شاہی محل، تھلن، تشریف محل، جام نغزل کی نمونہ جگہ اس فریاد
نے عوامی خاندان کے طبعی بحال سے سرحد تک دوچار کر دی تھی وہیں
قوی شاہ کی تیر کرانی پر آج بھی ماحولیات اور فن و حرکت کے لئے ایک
مثالی رابطہ کام میں رہے ہیں۔ ہم نے آج بھی تیر کرانہ کے نام سے یاد کرتے
ہیں۔ قومی شاہزادوں کی نمونہ تاریخ میں یہ بھی مثالی شاہزادہ ہیں۔ جس نے مشرق سے
مغرب تک پہلے پہلے عوام کے تیر کرانی کی تھی۔

شیر شاہ نے ہندوستان کی سیاسی تاریخ میں پہلی نظم و ضبط کے سربراہان
کی ایجاد کی اور بلا امتیاز مذہب و ملت تمام کے مفاد میں اپنی چھوٹی ہوئی ایک
بہی کی ریت پر چھوڑ دیا، سارے، مسافر خانے، دھڑ خانے، کھجور خانے اور
چک کھنڈ، کھنڈ خانے، شاہزادوں کے درباروں کا نصب سایہ و درختوں کی قطاریں بنائیں
کی یاد آج بھی تازہ کرتی ہیں۔ جس نے کھنڈ کی خدمت میں ہر درویش
کے خاندان پر ساری، شہر نے کھنڈ کا سہیل بننے کا انتظام کیجئے لیکن ہر ایک کے شیر شاہ کو
شہنشاہ جانوں کا دربار سامان بن کر رہا۔

صل و زور و ضبط و ترقی، لوہاروں کی غراب گاہیں اور مصلح
ماننے کے سہارے شیر شاہ نے ملک کا تاریخی سرسبز کر کے زراعت میں
بہی کا نام لیا اور دھڑ کا انتظام کیا کہ عوام کا ہر چھوڑا ہوا اور شاہی
حکام مقررہ اور اخلاقیات میں، آج بھی تاریخی سرسبز ملک کے مثال بن کر رہے۔
ہر شیر شاہ نے عوام کیا۔

سیاسی فرائض کی کامیابی کے شیر شاہ کی فریاد کو ماحول کیا ہر ایک
شیر شاہ کے رد پر جسے سے بڑا تصور قدرت دلا سکا۔ یہی نہیں بلکہ صدیاں
گزر جانے کے بعد آج بھی یہ فرائض برقرار ہیں، مورخین اور سیاست دانوں
کے لئے ایک غیر معمولی فرائض ہے۔ شیر شاہ دوری نے ہندوستان کو جاپان میں
یا نظام حکومت و سیاسی شائیں تاریخ میں نہیں کم ہی ملتی ہیں۔

سیکولارزم کا تصور شیر شاہ کے یہاں انتہائی ہوا ہے کہ آج بھی نہیں بھول
ایک شاہی فرائض میں کیے ہیں۔

میں فرید خان مسلمان ہوں، لیکن میں شیر شاہ پر مذہب والے کا ماک
اور عوام ہوں۔ میری رعایا میں سے کسی سے مذہب کے سہیل بننا نہیں ہوتی،
تو میں عالم پر نہیں بن کر گروں گا۔ اور نظام کو شادوں گا، یا خود مٹ جائے گا یا اپنی
سلطنت کو شادوں گا۔

ایک مندر کی زمین کے قاضی نے دہلی تھی اسے برصغیر کو دیا۔ اس
کی جائیداد ضبط کر لی اور قید باشت کی سزا دی۔

شیر شاہ دوری نے ساری نفاذ کے لئے ہر جہت پر یادگار چھوڑی وہ ہے
انصار و انجم۔ ہر نام کی شہر میں ماحولیات شیر شاہ نے بن دیکھے ہیں۔ ہر جہت کو
تعمیر سے نعمت سزا میں دلائل کا کام تھا۔ یہ شہر ہے کہ کسی سرکاری ادارے
کی حیثیت سے نفاذ کیا گیا۔ شیر شاہ کو فریاد، افسر لایا گیا اس کی جگہ چھوڑی

تھی اور اس میں غلہ لٹکا یا گیا اور تمام لکھنؤ میں گشت کر لایا گیا۔ شیر شاہ نے افسر کو
کے وہاں پہنچا کر تمام نفاذات قائم کرنے پر فریاد دیا۔ افسر کو افسر کا لکھنؤ
ان پر غور کرنا کھڑا کر دیا اور ملاحظہ کر دیں۔
یہی عوامی اور کٹرولر حکام شیر شاہ کے جہاز ہندوستان امن و خوشحالی
کا ہندوستان کا جاتا ہے اور عوام حکومت سے مطمئن نظر کرتے ہیں۔

شیر شاہ دوری کو ہر جہت میں اپنی جیت دی گئی۔ آج کے آئندہ ہندوستان
میں بھی وہاں قائم رکھتے ہیں۔ حکومت اور عوام میں ہر ایک کو خوشحالی کا جہاز
چاہئے۔ افسر کی طاقت تھی ہر جہت میں۔ جس میں مالی اور سودہ مالی کی طرح
لائی جاسکتی ہے، بدل و اضعاف کے ترانہ میں گزرتی ہیں جس طرح قائم کیا جاتا
ہے، کوئی شیر شاہ سے اس دور میں بھی سیکھے جہت کی کاروبار کرتا ہے۔

شیر شاہ عوامی اور فرائض کے اسکارا تھے۔ انہوں نے اپنی جائیداد کا
اجہاز انتظام کیا۔ جو ہر بار سب کا سب تھیں۔

شیر شاہ نے ہندوستان کے لئے یہاں دو ہزار بیس قومی شاہ لہ چھوڑی
وہاں رہنے کے لئے دو بیس، میں ایک یا دو سالہ رہا جس میں خدرا اور کٹرولر تھے
بھی چھوڑی۔ ہندوستان کے کئی ماحولیات میں اس دور میں آج بھی شیر شاہ
کی یاد تازہ کر رہے ہیں۔ شیر شاہ کی خوشحالی اب اس دور میں گرجے انتظام ہوتے
کے افسر میں مٹ چکے لیکن ان کے آئندہ اب بھی شیر شاہ کی دور پر روشنی
ڈالتے ہیں۔

یہ عوامی فرائض اس لئے چھوڑی ہیں کہ عوام کے ہر ایک و سب
مرتب کا کام کیجے اور قیام ہے۔ اصل پر فرائض وادھو ہے۔

اس عوامی فرائض کے تاریخ میں پہلی بار شہر کی اصطلاح میں
سویا، ہندوستان کو اپنے تمام حکومت دیا جو ہر جہت اور ساری دوری
تک کے مثال خدرا اور آج بھی ہندوستان میں قابل تقلید ہے، اس نے ہندوستان
کی تاریخ میں ایک سیکولر سٹیٹ قائم کیا۔ اور ایک طویل آگاہی اور افکار
عامان وادوں کو جہاز ساری اور بدل و اضعاف کا حق ادا کیا، نو دوسری
طریق باہر اور شہر ہندوستان کا بھی بلکہ آئندہ ضبط و ملت کا مقصد
استعمال کیا۔

نفسی صبریت سے اس دور میں بھی انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ۱۹۵۰ء
کی پہلی جنگ آزادی میں کمارا جی تشریف خاں دوری نے ہر جہت اور ایک
اسے حکومت چھوڑ جانے کو قبول کیا، تاریخ دینی زبان تک نہیں چھوڑی،
۱۹۴۰ء کے بعد آزادی وطن کے لئے جو جنگ طویل ہوئی اس میں بھی ساری
حقتہہ گرجے وہاں ہیں۔

مختصر یہ کہ شیر شاہ دوری اگر عوامی فرائض تھے، تو ان کی نسل آج
بھی جوہر ہندوستان کے لئے یہ دیکھ رہی ہے۔

بکس باہر سے آج بھی وہی کام ہیں





تجملہ ہورنمبر

کا بنیادی سوال یہ ہے، کہ سیاسی پارٹیاں جب اسید واروں کو نکٹ دیں تو انھیں اپنا نقطہ نظر کیسے منوائیں اور ایسے اسید واروں کو نکٹ دینا کیا انتظام کریں، جو قریب پرست، مفاد پرست، اور صرف ہاں میں ہاں ملانے والے نہ ہوں۔

ہند پارلیمنٹ اور ریاستی اسمبلیوں سے متعلق کئی کتابیں ہیں، امریکہ کی بھی ہے، برطانیہ اور روس کی کتابیں ہیں، سنسرایہ واروں اور انکار خانہ واروں کی کتابیں ہیں، لیکن مسلم لائیو کوئی نہیں ہے، ان کے لابیوں کا مقصد یہ ہے کہ پارلیمنٹ کے ممبروں اور وزیروں سے تباہ کن خیالات کیا جائے اور انہیں ہم آواز اور ہم نوا بنایا جائے۔
مسلم جوائی دوسری کاسٹلرپ پارلیمنٹ میں پیش کیا گیا تو کوئی نہ مسلم جلسہ نہیں مکی۔
اس لئے فوراً ضرورت ہے کہ پارلیمنٹ اور اسمبلیوں میں مسلم لابی بنائی جائے۔

اٹ ہے کہ مسٹ جمہوریت کے غیر مشن پر نہیں ہوئی چاہئے، بلکہ کوشش کرنی چاہئے کہ جمہوریت کا نفاذ اور تفصیل سمجھ ہو جمہوریت کے معایب و ممان پر بحث کر کے ہیں کہ میں مل سکتا۔ سخت گرفت این موکھوں پر ہوئی چاہئے، جہاں جمہوریت کا نفاذ اور تفصیل غلط ہو، شلافورق دارفادات ہوتے ہیں۔ مسلمانوں کو سرکاری دھوکوں میں نظر انداز کیا جاتا ہے، ہسپتالوں کے باہر سے میں غلط تفویضات پیش کیے جاتے ہیں، کاروباری اور صنعتی زندگی کے باہر سے مسلمانوں کو ان کے جائز حقوق سے محروم کیا جاتا ہے، جمہوریت کا نفاذ ذکر کے والا مقامی، انڈسٹریل گروہ یا جمہور ہے، تو مسلمانوں کو پوری وقت سے میدان عمل میں آیا جاتا ہے، اور یہ کافی کہنا چاہئے کہ جمہوریت یا جمہوری نظام کو اصولاً سمجھ ہے۔ لیکن اس کا نفاذ اور تفصیل بالکل غیر جمہوری، بالکل غیر انارڈ، بالکل غیر جانہ اور بالکل ناقص ہے۔ یہ کہنا غلط نہیں ہے، بلکہ جمہوری تقاضوں کے عین مطابق ہے۔

ہندوستان کے حالات آج ایسے ہیں کہ کسی سیاسی پارٹی سے جو برسر اقتدار ہو یا اپوزیشن میں ہو، یہ امید نہیں کی جاسکتی کہ وہ جمہوریت کے نفاذ اور تفصیل کو فیصدی یا پانچ فیصدی بھوکا سیاب ہو سکتی ہے یا نہیں تو سب ہی پارٹیاں کرتی ہیں۔ لیکن ان کا مل ثابت ناقص ہے مملکت سیاست پر سب کی گفتگو فرماتی ہیں، سب ہی مسلمانوں کی اقتصادی ترقی سے دلچسپی نہیں لیکن کسی نے آج کل عمل سے ثابت نہیں کیا کہ مسلمانوں کے کلچر یا سیاسی، ملحق حقوق زبان، اقتصاد، مشیت پرچہ میں غریب چڑی ہیں۔ ان کا تو دنیا بھر کا۔

مسلمانوں کو فیصلہ کن انداز میں کہنا چاہئے کہ جمہوریت نے انہیں حق بخشا ہے کہ وہ معاشرتی بقا اور نشوونما کا اہتمام کریں۔ اس مقصد کے لئے مثبت

تعلیم جمہوریت پر نہیں موز ہے۔ اس لئے کہ وہ اس واقعہ کی نادانہ کہتا ہے کہ ہم ہندوستانی جمہور کو ایک جمہوری آئین سے کہتے ہیں اور ہماری اصلیتاً میں سوچا کہتے ہیں نئے زمانہ کے جمہوری نظام میں ہیکٹوں نمایاں ہوں، لیکن ہادی سمجھ نہیں آتا کہ ہندوستان کے مخصوص حالات کے پیش نظر جمہوری نظام سے بہتر نظام کیا ہو سکتا ہے، ہمارا دعویٰ ہے کہ کسی ملک میں کونیز شپ یا نیم ڈکٹیشنر شپ قائم ہو یا فوجی حکومت قائم ہو چرچا وہ جمہور ہے کہ عوام کے لئے سوچے، عوام کے لئے کام کرے اور عوام کے لئے ہو۔ زمانہ آج مطلقاً انکارنا پیشا کیوں یا لو کیوں کا نہیں رہا، بلکہ عوام کا ہے، جن میں شعور زندگی ہے، جو اپنے نفع و نقصان کو سمجھ سکتے ہیں، اور شاہوں اور سٹائشیاہوں کو کمر لائی کا رواج نہیں کر کے کی امامت نہیں دے سکے اس لئے جمہوریت مثالی طرز حکومت ہو یا ہو، وہ بہ حالات موجود

مستحق ہے طرز حکومت ہے، ہمارا جمہوری نظام پارلیمنٹری جمہوری نظام ہے، اور اس نظام میں سیاسی پارٹیوں کو اہمیت حاصل ہے۔ اس لئے عملی طور پر بہت بڑا سوال یہ ہے کہ سیاسی پارٹیاں انتخابات میں جیتنے میں اسید واروں کو نامزد کرتی ہیں، وہ کس حد تک عوام کی پارلیمنٹ اور اسمبلیوں میں موثر نمائندگی کر سکتے ہیں، کیلئے ہیں برس میں سیاسی پارٹیوں سے جن اسید واروں کو نکٹ دیئے، وہ موتا بڑے نہیں تھے، مگر انہوں نے یہ کہنے کی زحمت گوارا نہیں کی کہ وہ انھیں کوئی نایندہ ہے، اور انھیں کوئی کاحل بڑا ہے، انتخابات چوں کہ مشترک اور مخلوط ہیں، اور چونکہ مسالوت موجود ہے بے نیلے با مخلوط طریق انتخاب ہو جائے گا کہ ان انسان ہیں، اس لئے وقت

رقیہ اختیار کرنا چاہے گا۔ پاپس ہو کر گھروں میں بیٹھ رہنا اور ماکروفل سے دلو
فرد اختیار کرنا، کوئی قلم کار نہیں ہے، بلکہ نرینہ ہے مثبت رویہ ہے کہ
ہم بندہ دستاویں ہیں ہم فرقہ پرست مخالفت کے عملی ارا مہلمان میں مہلمان
ہے، گجپوری آئیں سے مسلمانوں کی حیثیت سے ہمارے وجود کی نفی نہیں
کی بلکہ تصدیق و توثیق کی اس لئے ہم بندہ دستاویں اور مسلمان کی حیثیت سے
اپنی مفردی وجود کی قوتائی کے لئے، منظم و جدوجہد کریں گے۔
اس لئے ہم جمہوریت اور جمہوریت سے ہماری داخل شہن کی حیثیت
ہے ہم جمہوری عزائم کا مظاہرہ غیر مستقیم کرتے ہیں۔ سادہ جب تک جمہوری لفظاً
کا لفظ ناقص اور جانبدارانہ ہے، ہم اپنی جدوجہد جاری رکھنے کا اہم ہدایت
ہیں۔
: زندگی سنی سنل سے سنور جاتی ہے۔

خاصی خبر

ہم سطور ہیں، سرور ہیں، کو ایک کام ہوا، اور سانہ اور جمہوریت
نیز پیش کر کے، کو حبش کی گلی ہے کہ بندہ ستال، مسلمانوں اور قوی زندگی
کے مختلف پہلوؤں کو خاص خبریں اخبار کے ساتھ پیش کیا جائے، تاکہ انہی
اور حال کے نقوش دیکھ سکیں۔ فیصلہ کرنا پڑے والوں کا کام ہے ہم ہر کام میں
یا کامیاب۔ تاریخ کھٹا آسان ہے۔ تاریخ کی پیچیدگی کو تبدیل کرنا مشکل ہے۔ ہم
نئے اپنے نرسے پہلے مشاہدات کی روشنی میں تاریخ، ادب، آرٹ، فن، قوی
زندگی کی پیچیدگی اپنے زادیوں سے کی ہے بسط صرحت تعبیر کا ہے، اس
لئے ہماری مقصدیں ہیں اس اعتبار سے ہونی چاہئے کہ قوی زندگی کی تعبیر میں
ہم سے کہہ سکا یا نہ ہو سکا خاص خبر نکال لینا کوئی بہت بڑا کام نہیں ہے۔
بلکہ کام ہے کہ کوئی شخص کوئی ذاتی لکچرین کیا گیا یا نہیں کیا گیا، اور کس
اتما سے چلنے لگا گیا۔

ہمیں بات سمجھ سوری ہے، کو ہندوستان میں صرحت فرقہ دار
فسادات نہیں ہو رہے ہیں، بلکہ تاریخ کے خاوں سے مسلمانوں کو بنیاد ہے
وردی کے ساتھ خارج کیا جا رہا ہے۔ قوی تاریخ کا جو باب مسلمانوں کے
بے وقت ہونا چاہئے اس میں وہ نہیں ہیں۔ لاکھوں کی تاریخ کئی
جائے یا ہم ادب کے تذکرے کے مہائیں مسلمانوں کے لئے دو چار
سطر ہی بھی مانی ہیں۔ سالانہ کو سلیف چاہئے اس سیر کے کواں کے لئے۔
رہیں الامور کو لانا مصلحت، آزادی کی سال کے پہلے ملبر اور کوئی تاحسرت
موبائی لاکھوں کی لوائی ہوئی شہیا کے کھڑا، ڈاکو محنت، احمد انصاری،
قوی زندگی کے سبب عالمگیر ہیں، مسلمانوں کو ابام، مولانا عبداللہ ابو الکلام
آغا دلدرد ہمارے مہتمم حضرت مولانا حسین احمد مدنی کی بالکل فراموش کیا جا رہا

ہے یا زیادہ سے زیادہ ان کے لئے ایک آدھ سطر بھی مانی جائے۔
”ہمارے وطن سے وطن کے سانہ اور جمہوریت نیز اس اصحاب
ششانی، اب قندہ بان ششانی یا سکوت قندہ بان ششانی کے خلاف احتجاج ہے۔
اور اس احتجاج پر ہم نام نہیں دیتے ہیں اس موضوع پر بہت کھٹا چاہئے تھا، اور
کہ نہ کہہ سکتے۔ لیکن اگر ہمارے بھائیوں اور مشاہدوں کے کوئی سنی ہیں، تو ہماری
میلت متنا کے بلے یا قی رہ گئے ہمارے ہمارے ہمارے وقت ہوں گے کہ
حق دار کو ملے، اور مسلمانوں کے عظیم دل کے باپ ہیں انکار اور تردید کا
ہر مشغلہ جاری ہے ہم ہوں۔

ہمیں اصوات ہے کہ ہمارے وطن سے سانہ اور جمہوریت
نیز ہیں کیا ہیں، لیکن ہم سے جو ہوسکا ہمیں امید ہے کہ اس کی دوا میں ضرور
ملے گی۔

دے داو لئے فلک دلی صرحت پرست کی

ہم خود ہیں اور ہر غلط نہیں ہیں، لیکن ہیں اہمیتان ہے، کہ ہم سے جو ہوسکا
ہے بے دریغ کر رہے ہیں۔ تاریخ مسلمان شاہ شاہ جاں ہی بنا سکتے۔ ہم تو
تنگ ہیں، یہ کرنا چاہتے ہیں۔ اور یہی ایک ہے ایہ اور ہے جس انسان
کا کام ہے۔

علمی مساویں کا مظاہرہ شکر ہے کہ انہوں نے ہماری ہر وقت مدد فرمائی
آمن صاحب، سعید انصاری صاحب، مولانا عثمان خان رقیہ، مشیق صلیح صاحب
مددی ننگی صاحب، مدی الطیف اعلیٰ صاحب، مدی اعلیٰ صاحب، اور
مالو عابرسین صاحب کے ہم اصحاب نمون ہیں کہ انہوں نے ہماری مدد فرماست پر
توبہ فرمائی۔

جو دوست ہمارے لئے کھڑے ہوئے، ان کا بھی شکر ہے۔ مدد جمہوریت۔ ڈاکٹر
ذاکر حسین ہیں دو سطروں سے بھی فائدہ لے سکتے، ان کا بھی شکر ہے۔ کاروان
وطن سب کا نیاز مند ہے، اور جو اس کی نیاز مندی کو غلطی نہیں لانا، اس
سے بھی شکوہ کرنا، ہماری دشمن داری کے خلاف ہے۔
نیاز داؤد کے لئے بھی تو مل ہوں گے۔

شیخ عبداللہ کارول

ہندوستان و پاکستان میں دوستی پیدا کرنے کے لئے شیخ عبداللہ
خالص باخیر کا جو منصب ادا کرنا چاہتے ہیں، وہ برصغیر کی ایک اہم اور مفید
خدمت ہے، لیکن اسے صحیح گزارش کے لئے نہ ہوگی کارول اور دہلی
اب ہندوستان و پاکستان میں ہمہ جہت کرنے سے زیادہ پاکستان کو چھین سے صرحت
مصلحت کرنا چاہئے ہیں اس لئے شیخ صاحب امریکی اور روس کی سیاست
سے بے نیاز ہو کر ہندوستان و پاکستان میں شکر کے سوال پر غصہ نہ کریں،

بادوش ملوں میں دوستی کر رہے استوار کرکس، تو بہت بڑا کام ہوگا،
 ہر کسی شیخ صاحب کو اپنی تحریروں اور بیان میں نہایت مشاطہ بنا
 جائے کہ وہیں سے مثلاً پاکستان اور صدر ایوب صاحب کو اس کے کوئٹہ کے
 رہائے سے انہوں نے رچی لے کر تیار کر سہمی ہیں اس کو شیخ صاحب کے
 رہائے کے صدر ایوب یا پاکستان سے لکھا گیا، کہ یہ ادا کرنا ایک ہی بات
 ہے، ہر کچھ واقعات کام یا ایک تعلق ہے، سب سے عین عینہ کے رہائے صدر ایوب
 کی وجہ سے عمل میں نہیں آتی۔

شیخ صاحب سے یہ بھی فرمایا ہے، کہ کئی ایک تنازعہ جو درمیان رہا ہے۔
 اور پاکستان کے تنازعہ کا ایک فرقہ ہے، اصولاً صورت واقعہ ہے کہ ہندوستان
 نے پاکستان کو ایک فرقہ نہیں سمجھا، مگر اس سے معاملات ایسے کہ آج ہے کہ
 اس کی پوزیشن ایک فرقہ کی طرح رہی ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ ان تنازعات کو
 بیزار کرنا، تنازعہ کا ذکر کرنا، پاکستان کو ایک فرقہ کی طرح شیخ صاحب کی طرف سے
 لئے مناسب نہیں ہو سکتا یا سنا، مگر غائب نہیں کر سکتے، اگر شیخ صاحب
 نے ان مسئلوں پر اصرار فرمایا تو ہندوستان میں ان لوگوں کے اصرار کو روکوں
 گئے، جو شیخ صاحب کو ہندوستان و پاکستان میں مصافحت کرانے کے لئے پول
 آزادی دینا چاہتے ہیں، شیخ صاحب نے اب کہا، جو باتیں کہیں ہیں، ان سے
 پاکستان کے مصروفیت کی تائید ہوتی ہے، اور سچ کے ایک آدمی کے لئے جو غائب
 کرنا چاہتا ہو، پوزیشن میں نہیں ہے، شیخ صاحب نے جواب میں کہی ہیں ان
 پر انہیں یقین بھی ہو یا وہ ان کا سیاسی نتیجہ دیکھیں ہوں تو ان کے ایمان
 میں ابھی تاثر رہتا ہے، اس لئے ہندوستان و پاکستان میں انہیں بھرتہ
 کرنا ہے، مادہ سمجھوتہ کرانے والے حالات کو پیچ کا آدمی ہونا چاہئے۔

شیخ صاحب کی باتوں سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ ہندوستان سے
 واپس ہونے کے لیے ہی حالات کو انہیں پر امید کرنا چاہتے اور ہندوستان کو
 اپنا جنوا اور ہم خیال بنانا چاہتے۔

ہندوستان یا ان کا بہت بڑا کام ہے کہ وہ مفت سیاسی
 پارٹیوں کو اپنا نقطہ نظر سمجھائیں۔ شاید وزیر داخلہ مسٹر اندرا گاندھی، اکثر
 معاملات میں ان کی تائید کریں گی، لیکن شیخ صاحب کو یہ کام بھی کرنا چاہئے،
 کہ ان کو سب کو بھونٹ پائیاں، سوشلسٹ پارٹیاں، یہاں تک کہ جن سنگھ
 پارٹی ان کے نظریات کی مسترد کسی حد تک تسلیم کریں، شری رام گوپال
 آپا، اور شری پکاش ناراین ان کے تقدروں ہوں گے، لیکن ان میں
 بھی یہ کہنے کی جرات نہیں ہے کہ پاکستان میں کئی ایک فرقہ ہے یا شیر
 کے سوال کا کوئی ایسا حل ملتا ہے جو ہندوستانی آئین کی مدد میں نہ
 ہو۔

ہم اس بات سے پریشان نہیں ہیں کہ شیخ صاحب نے استعفاء دینے
 کا فیصلہ فرمایا تو خود ادا کرتے ہیں، جس میں تسلیم یا ان کو سکھانے کے

عدالت اور مرد افضل ایک، بڑے جمہوری نظریات سے آتی تھی یا بڑے آئین کے علاوہ
 برہم یہ بھی جانتے ہیں کہ استعفاء دینے کے لئے عدالت میں خود ادا کرتے ہیں
 زیر غور ہے، جن خود ادا دیتے کہ معاملہ کو کوئی پریشان کن معاملہ نہیں ہے، آخر
 یہ جن خود ادا دیتے ہی تھا جس نے شیخ عبداللہ کو ہندوستان سے اصرار پر آمادہ
 کیا، اور یہ بھی جن خود ادا دیتے ہی ہے کہ کوئی ریاست یا کوئی خود بھیجائی خود
 مقامی پر قائم ہو جائے، غیر ملکی نظام یا ذاتی نظام کی یہ اساس ہے کہ
 نوٹ یا نظام اجزاء و ذاتی، جن خود ادا دیتے کہ بنا پر غیر ملکی سے رسالہ کار
 اٹھائی کرتے ہیں۔

لیکن جو بات ہیں پریشان کرتی ہے، وہ یہ ہے کہ شیخ صاحب علانیہ
 ایسی چیزیں سننا رکھیں کہ پاکستان یا ہندوستان کے موقف کو مضبوط
 کرتی ہو کہ سے کہ ہندوستان و پاکستان میں سمجھوتہ کرانے کے لئے یہ سید صاحب
 نہیں ہو سکتا۔

مقامات نازک ہیں۔

راہ میں ان کو سکھانے ہی۔

دیدہ، جتنا دیکھ سکے ہیں۔

پنڈت مندر لال کی تحقیق

انگریزی زبان کے ہندو وارانہہ ریجن میں (دور ۱۳ جنوری) میں پنڈت مندر
 لال کا ایک مضمون چھپا ہے۔ پنڈت، نے ہی فرمایا ہے کہ:

”۱۸۵۷ء کے جنگ آزادی کے بعد ہندوستان کے

جسے انتظام لینا چاہا، تو عظیم آندھ نے جلیج

مکھج دی، جو دیکھ ہندو کے ساتھ مصافحت

ڈھائی سو روپے کیلئے بھلا کر دیا جب

مکھج ختم ہوئی تو بھلا کر دیا۔ ہندو نے

مکھج ہندوستان مسلمانوں کے حالہ کو دیکھ اور

انہوں نے کہہ دیا، ”بھلا کر دیا تو یہ کہ اس

مکھج ہندو کے جس نے ڈھائی سو روپے میں

جلیج مکھج خریدی، وہ مکھج نام معلوم ہونا چاہئے کہ

میکر ہندوستان میں اس کی ایک علیہ پر کار کا نام کی ہے۔ دوسری بات یہ ہے

کہ پنڈت مندر لال کو مفتش واقعات میں کرنے پائیں تاکہ جو معلوم ہو کہ مکھج

مکھج ڈھائی سو روپے میں کار کا تھا، ایک ہندو نے مکھج خریدی، ہر مسلمان کو

مفت واپس کر دی۔

تاریخی واقعات ان کی سادگی سے بیان ہیں کیے گئے، ہندو وزیر ریٹیر

کے ذمہ داروں کو بھی پنڈت مندر لال سے معلوم کرنا چاہئے تھا کہ وہ حق

کہ ہم قتل کو کرتے ہیں، ان کے معنوئے کا جو بیحد خوف ہے، اس کی بجائے دل سے
ستائش کرتے ہیں، پھر کچھ تاریخ کے لئے مستند حقائق کی ضرورت پیش
آتی ہے۔

اردو کی کتابیں

دیکھ کر کے ایک ہفتہ وار سامعے ہیں کہ وطن پرستی صلوہ صفا
سے بالکل بے نیاز ہے، فرمایا ہے کہ ۱۹۷۰ء کے بعد اردو زبان میں
کتابیں نہیں چھپیں، اگر یہ واقعہ ہے مگر اس کا اس کا نام بیکور نظام اور بیکور
نہیں ہو سکتا۔

۱۱۱۱۱۱۱۱

حکومت برصغیر ہندوستان ہے۔ ۱۹۷۰ء میں اردو زبان میں اردو دنیا جا رہا تھا
ماتریاں لے کر یہ دعوے بھی نہیں ہوئے کہ ۱۹۷۰ء کے بعد اردو میں کچھ کتابیں
نہیں چھپیں۔ ساجد اکبر، ایڈیٹر، کٹر، ۱۰۰ بھارتی آئین کے ایک
ہے، ایک اردو کتاب اردو میں شائع کی جنہیں کسی زبان کی سیاری کتابوں
کے مقابلے میں پڑھ کر کیا جا سکتا ہے۔ انفرادی طور پر اردو زبان کے کالموں
میں جن ایسے ہیں جن کی ادبی و علمی تخلیقات کے اوچے معیار سے انکار نہیں
کیا جا سکتا۔ ناولوں کی بھی فہرست تو کیا چل کر کہا ہے۔ لیکن ڈاکٹر عابد حسین،
ڈاکٹر فیض حسین، جناب مفتی صدیقی کی تعلیمات کے بارے میں معاصر
کیا مانے ہے۔ ان تینوں کو مانا معاصر مانا ہے۔ ان کی تعلیمات کے معنوں
تک کے بارے میں معاصر کے لئے کچھ حوالے کے معیاری ہوئے سے کسی کو انکار
فیصل کیا ہے تحقیق کے بغیر معنوں چھاپ دیتا میں نہیں ہے۔ بہت مند دل

عسکری شہناز - (رلا سپر)

تیری بیکتائی کا رکھیں گے سرور اور مجرم
ہم زبان پر بھی نہ لائیں گے خطا ہیں کتنے

بچ کے مفہد ہمارے طوفان سے آنے والو
موج ساحل میں بھی گروا بل ہیں کتنے

کیسے اظہار کروں عظمت و جدت کی قسم
ذہن کے آئینہ خانوں میں خدا ہیں کتنے

ہم تو ہر حال میں پا بند وفا ہیں شہناز
دیکھنا یہ ہے وہ مائل بہ جفا ہیں کتنے



ایک ہم ہیں کہ جو راضی برضا ہیں کتنے
دور نہاں تیری خدائی میں خدا ہیں کتنے

راہ پر خار ہے بچ بچ کے گزرنے والو
مڑ کے دیکھو تو ادھر آبلہ پا ہیں کتنے

اختیاراً ہی سر راہ بچا لی تھی نظر
اتنی سی بات پر وہ مجھ سے خفا ہیں کتنے

ہم نشین لذتِ احساس کے ماروں پوچھ
اور بھی غم و دنیا کے سوا ہیں کتنے

معمارانِ وطن



بلا



یاقوب



جلال الدین اکبر



بھاقیر



شاہ جہاں



جودھائی



اورنگزیب



بہادر شاہ



شاہجہاں



شاہجہاں کا عظیم قریستان محل

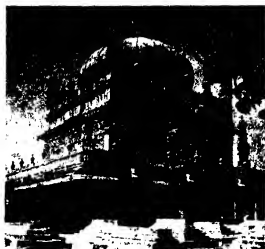


شاہی مسجد جات سہدوی کا دل کش منظر

ہندوستان کا بہترین فی قریستان کا نمونہ - قلعہ میٹار



سلطان پور کی آٹری آرام گاہ - سری راجا تھم



ہندوستانی اور اسلامی فن تعمیر کا اختلاط

معین عظمیٰ

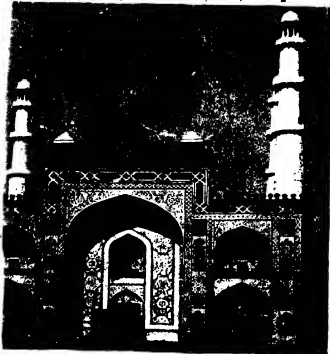
ہندوستان کے انسانی تمدن اور اس کے ہر شعبہ میں جاری رہی اور کسی زمانہ میں بھی اس کی کارفرمائی ختم نہیں ہوئی۔

ہندوستان میں مسلمانوں کی آمد کے بعد سے، ایک سنہ دور تک کا آغاز ہو چکا ہے اور پرانے دور کا خاتمہ ہو جاتا ہے، ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کا دائرہ اثر جس طرح اور جس تیزی سے وسیع ہوا، شاید دنیا کے کسی ملک میں اس طرح اور اس تیزی سے وسیع نہیں ہوا، مسلمان جب ہندوستان آئے اور انھوں نے اپنی حکومتیں قائم کیں اس وقت وہ دنیا کے ایک تہائی حصہ کے حکمران تھے اور انھیں دنیا کی ان سب ہی تہذیبوں کو دیکھنے اور ان کے فنون سے استفادہ کا موقع ملا تھا جو اس وقت انتہائی ممتاز تہذیبیں تھیں، مسلمان ہندوستان آئے تو وہ ایک مخلوط تہذیب اپنے ساتھ لائے ان کے پاس علوم و فنون کا ذخیرہ

ہندوستان سے عربوں کے تعلقات کا کافی زمانہ تئیں کرنا پہل نہیں ہے، ظہور اسلام سے بہت پہلے سے عرب ہندوستان آتے تھے اور تجارتی مقاصد کے تحت یہاں کے مضافات منوعہ جاہوں سے اپنا تعلق جوڑتے تھے اس وقت تک ان کی جو بھی تہذیب اور اخلاقی قدروں تھیں اس کا ہندوستانی تہذیب اور اخلاقی قدروں پر کیا اثر پڑا انھوں نے ہندوستانی تہذیب اور اخلاقی قدروں سے کیا کچھ سیکھا اس بارہ میں اگرچہ کوئی واضح بات نہیں سی جاسکتی لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ تہذیبیں، اخلاقی قدروں کا لین دین ہمیشہ رہا ہو گا۔

ظہور اسلام کے بعد عربوں کے تجارتی قافلے ہندوستان آئے تو وہ اپنے ساتھ ایک ایسا ضابطہ حیات لے کر آئے جو انسانی فطرت کے میں مطابق تھا۔ ظاہر ہے کہ اس وقت ہندوستان درجن درجن مقامات میں اپنی اپنی اخلاقی گراؤوں، ذوات کی شدت اور بصورت جماعت کے مارے ہوئے گمراہوں انسانوں کی ایک ایسی کچی بن چکا تھا جس میں اسلام کی تعلیمات مساوات و اخوت کے لئے بڑی کشش تھی، چنانچہ اس دور میں عربوں نے ہندوستان کے لوگوں کو جو تہذیبی قدروں دیں وہ اس حد تک اثر آفریں تھیں کہ تہذیب ہند کا ایک راجہ ایک سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا مشہد ہو کر آنحضرت کی زیارت کے لئے میرینہ جانے کو تیار ہو گیا اور اس نے سوچا کیا لیکن جہاز کب جانے کی بنا پر وہ مرہ نہیں کچھ سکا، اس زمانہ میں ہر حال عرب تاجروں نے مالابار میں ایک مسجد بھی تعمیر کی جس کا رتبہ بیت المقدس کی طرف تھا، کیونکہ اس وقت تک کہہ کر کہ بیت المقدس فرض نہیں ہوا تھا اور بیت المقدس مسلمانوں کا قبضہ تھا، پہلی اسلامی غیر مسلم جو ہندوستان کی سر زمین چھوئی۔

سلسلہ میں محمد بن قاسم کی قیادت میں مسلمانوں کے لشکر سے سندھ کی جانب بڑھ گیا اور ان کا بھارتی تہذیب اور دیگر تہذیبوں کے اقتدار پر چڑھ کر اپنی سے کر کے تہذیبی گھاٹیوں تک پہنچا، اس زمانہ میں مسلمانوں نے ہندوستان کی سر زمین پر اپنا جو تہذیبی اثر چھوڑا وہ سندھ کی زبان کے رسم الخط میں لکھا گیا تھا، یہ اثر تہذیبی ہر طرح





تھا اس لئے ہندوستان نے اس کا یہ اثر نہ صرف مذہبی اعتبار سے بلکہ
تعلیمی و تعلیمی اعتبار سے بھی بہت جلد قبول کیا اور اس جملہ مذہب و تمدن
کو اپنے ساتھ لائے تھے اس لئے ہندوستان کی قدیم تہذیب و تمدن کے اندر
پہنچ گھرتا ہوا اور اس کے علوم و فنون ہندوستان کے علوم و فنون سے
مل کر ہندوستان کے علوم و فنون ان کے علوم و فنون سے مل کر اور زیادہ
کچھ رہ گئے

مسلمانوں کے ان اثرات کو، غول کے ساتھ ہماری بنیادیں بنا کر لگائیں
پھر مسلمانوں کے بعد میں خود مسلمانوں نے تعمیر کیں یا ہندو را جاؤں نے جو انہیں
اس غول کے ساتھ کوئی دوسری چیز بنانا نہیں کہتی۔ ہندو را جاؤں نے اعتبار سے
تعمیل پسند تھے اور مسلمان حقیقت پسند، ان دونوں کے ذہن مختلف تھے
فکریت مختلف تھیں عادات و اطوار مختلف تھے۔ لیکن جب یہ دونوں ایک
دوسرے سے ملے تو ہندوؤں کی تعمیل پسندی اور مسلمانوں کی حقیقت پسندی
کے درمیان مفاہمت کی ایک بنیاد بن گئی، آٹھ لاکھ سو چھ سو چار سو پندرہ
مسلمانوں کی آمد کے بعد بننے والی پھر ان میں نظر آتا ہے۔ مثال کے طور پر مسلمانوں
کی مسجد اپنی تعمیر کے اعتبار سے بالکل سادگی میں ہے جبکہ ہندو مندروں
میں جو کچھ ملاحظہ ہو گا وہی مٹی اس لئے تعمیر کر رکھی ہے جبکہ ہندوؤں کے دیوار
دھوکے آرائش کی جاتی تھی ہندوستان میں جب مسلمان آئے اور انہوں نے
اپنی مسجدوں کی تعمیر کو ہندوؤں کی تعمیر پر مبنی بنایا تو ان کے ذہن کو متاثر کیا اور
انہوں نے اپنی مسجدوں کی تزئین و آرائش مختلف رنگ کے کالوں سے
کی اور پتھر میں پھول پتیاں بنانے کا رواج شروع ہوا۔ تعمیر پر مبنی جو کہ
مسجدوں میں ممکن نہ تھی اس لئے مسلمانوں نے اپنی مسجد کی آرائش قرآن
پاک کی آیات سے کی اور قرآن مجید کی آیات، اور دوسرا پراس خود مسجدوں کی
سے کچھ کھائی گئیں کہ اس سے مسجد کا حسن و بلا ہو گیا۔ مسجدوں کے
علاوہ مسلمان بادشاہوں نے اپنی رہائش کے لئے عمارتیں بنوائیں یا قلعے
تعمیر کئے ان میں بھی نقاشی اور دھوکائی کی گئی، یہ نقاشی و دھوکا دوسرے
مکانوں میں بھی مسلمانوں کی تعمیرات میں ملتا ہے لیکن پھر مسلمانوں کے قلعہ
اور اس کے محل کے دیواروں کی تعمیر مہموری دیکھ کر یہ اندازہ بہت آسانی
کے کیا جا سکتا ہے کہ ہندوؤں کے قدیم مندروں کی تصویر کشی ہندوستان
کے مسلم حکمرانوں اور ان کی عمارتوں کے ممالک کے ذہن پر اپنا اثر کرتی تھی
اس کے علاوہ عمارت سازی، کسی فرد کا نہیں ہے بلکہ یہ اجتماعی محنت
کا نتیجہ ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ ہندوستان میں جو عمارتیں مسلمانوں کے بعد میں
بنیں ان کے زور و مدار اور مندرس صرف مسلمان ہی نہیں تھے بلکہ ان میں ہندو
ممار اور ہندوؤں بھی شریک تھے اس طرح مسلمانوں کے بعد ہندوؤں میں عمارتیں
ہندوؤں نے بنائیں ان میں مسلمان ممار اور ہندوؤں بھی شامل تھے اس لئے ایک
مخلوط نوعیت کے نمونہ بنا اور اس طرح دونوں کی ذہنی و فکری صلاحیتیں بنی
میں مخلوط ہوئیں اور ان کے اختلاف نے ان ہیئت کے دو مکمل و مکمل

کر دیا۔ اس لئے اس زمانہ کی آفاقی اپنی قدرتی ہے۔
مسلمانوں کی آمد سے پہلے ہندوستان کے ممار اور ہندوؤں میں
کی عمارتیں بنانے کے عادی تھے وہ پتھر تراش کر عمارتیں بناتے تھے انہیں کسی
دوسری چیز سے عمارت بنانے کا ذرا طور پر بھی معلوم تھا نہ انہوں نے عمارت
سازی کے فن میں کوئی جدت پیدا کی تھی مسلمان آئے تو انہوں نے ہندوستانی
مماروں کو بلا سٹر، اور پتھر تراش کر دوسری اشیاء سے روشتا مس کر دیا
اس طرح دو قوموں کے اختلاف سے ہندوستان کے فن تعمیر میں ترقی کا دور
شروع ہوا۔

یہ بات تسلیم کی جائے گی کہ ہندو فن تعمیر محراب اور گنبد سے واقف
نہیں تھا۔ مسلمان فن تعمیر میں ان دونوں چیزوں کی خصوصیت بھی ہندو
فن تعمیر میں ستون اور منار کا ہی اہمیت رکھتے تھے جب یہ دونوں بن
لے تو محراب و گنبد کے ساتھ ستون اور منار مل گئے اور ہندوستان کا
مخلوط فن تعمیر ہو گیا۔ مسلمانوں نے محراب سازی، رومیوں کے فن تعمیر
سے بھی کچھ سیکھا اور اس کی افادیت کو انہوں نے اپنی سمجھ لیا تھا۔ ہندوؤں نے
میں پتھر پتھر رکھا جاتا تھا اور اس طرح عمارت کو بلند کیا جاتا تھا جس کا نتیجہ
یہ تھا کہ سارا درجن بیجا درجہ جاتا تھا، لیکن مسلمانوں نے محراب کا طریقہ سیکھ کر
وزن کو صرف یہ کہ بیجا درجہ عموماً طور پر ڈالا بلکہ اسے دوسری طرف
بھی منتقل کر دیا اس سے عمارت کی مقبوضہ میں اضافہ بھی ہوا اور یہ کاروبار
دھڑلے کے آگے عمارت پر جو اثر پڑ سکتا تھا وہ بھی کم ہو گیا۔ ہندو فن تعمیر
عمارتن آسان کی طرف سیدھی اگتی ہوئی جاتی تھیں لیکن مسلمان فن تعمیر
میں یہ عمارتیں پیچیدہ ہوتی جاتیں تھیں اور ان کی گہری دھوکات اور زیادہ
خوبصورت ہو گئی۔

اس اختلاف کی وجہ سے ہندوستان میں مسلمانوں کے بعد میں جو عمارتیں

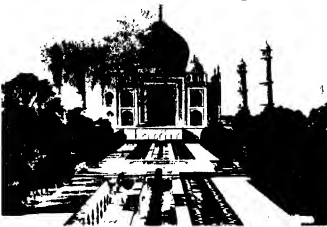


سلاوی کے باوجود، مسلمانوں کے عہد اقتدار میں جو مساجد تعمیر ہوئیں وہ اپنے فن تعمیر کے لحاظ سے ایک نئی اہمیت کی حامل ہیں، مسجد کا یہ عقیدہ مذہباً تھا کہ ہر پیر کے اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی تھی لیکن ہندوستان میں جو مسجدیں تعمیر ہوئیں ان میں ہر عرصہ میں مسلمانوں نے تعمیر کو برواڈ اور نیا ہواؤں و گنبدوں اور مناروں کے ذریعہ فن تعمیر کے عروج کا مظاہر کیا اس جوش و جذبہ کو مسلمانوں کے دلوں میں مساجد کی تعمیر کے سلسلے میں قدرتی طور پر جو روح و تضاد ملی اس قوت اسلام کی تمام مسجد کو دیکھ کر جا سکتا ہے جس کا ایک منار قلب آج تک ساری دنیا کے لوگوں اور فن تعمیر سے دلچسپی رکھنے والے فنکاروں کے لئے باعث کشش ہے۔ اسی طرح تعمیر شریف میں دو اعلیٰ دن لاہور میں ہے جو اس جذبہ کی عکاسی کرتا ہے۔ مقابر کی عمارتیں بھی مقامی اور مسلمانوں کے خطوط تعمیر کی ایک سنہ دار ہیں۔ مقبرہ پاؤں کے گنبد نے درحقیقت اسی طرح کے گنبد کا تصور پیدا کیا جو ترقی یافتہ صورت میں تاج محل دکھائی دیتا ہے۔

ہندوستان میں مقامی فن تعمیر سے مسلمانوں کے خطوط تعمیر کے اختلاف کے درحقیقت تین دور ہیں پہلے دو دور ادھر اہمیت نہیں رکھتے کیونکہ ان دونوں دوروں میں مسلمان ہندوستان کی سرزمین پر اپنے قدم جما رہے تھے اور ان کی سلطنت کی بنیاد مضبوط نہیں ہوئی تھی لیکن تیسرا دور جبکہ تعمیر سلطنت مضبوطی کے ساتھ قائم ہوئی وہ دراصل ہفت ہجری کو تعمیرات کے علاوہ قومی و تاریخی نادر روزگار عمارتوں کی بنیاد پر اس ملک کی تاریخ میں نادر اہمیت حاصل کر گیا۔ شمال میں غلوں نے اور جنوب میں بیجا پور کو گنبد، بھجال میں سرور دیوں اور ملک کے مختلف حصوں میں دیگر مسلمان حکمرانوں نے اپنے اپنے دور میں اور اپنے اپنے مقام پر شہنشاہ عمارتیں تعمیر کرائیں اور فن تعمیر نے ترقی پائی۔

تعمیر ہوئیں ان میں سے بعض عمارتیں ساری دنیا میں اپنی مخصوص شہرت رکھتی ہیں اس سے دونوں فن تعمیرات کے اختلاف کی اہمیت کو سمجھا جاسکتا ہے۔ ہندوستانی مزار و مزار اور منبریں بڑے لوہے سے اور اس میں کوئی مشابہت نہیں ہے کہ انھوں نے مسلمانوں کے فن تعمیر کو نہ صرف یہ کہ مقامی فن تعمیر میں خوبصورتی کے ساتھ بہتر کر دیا بلکہ مقامی فن تعمیر اور مسلمانوں کے لئے اسے خطوط فن تعمیر سے مل جل کر ایک ایسا فن تعمیر پیدا ہو گیا جو اپنی الگ شان رکھتا ہے۔ قاہرہ، بغداد اور مراکش کی جو عظیم مساجد ہیں وہ تاریخی اعتبار سے خواہ کتنی ہی اہمیت رکھتی ہوں لیکن فن تعمیر کے اعتبار سے دہلی کی جامع مسجد جو شاہجہان کے عہد میں تعمیر ہوئی، اپنی جگہ ایک نادر روزگار عمارت ہے۔ مسلمانوں نے خطوط فن تعمیر یا عمارت اس میں ہندوستانی مزاروں نے جو ترقی ترائے کی تھی ہمارے لئے کھلتے تھے اپنے فن تعمیر سے چار چاند لگا دیئے اور تاج محل جیسی عظیم عمارت معرشت وجود میں آئی۔ اگر دوسرے ملکوں کی مسلم عہد اقتدار کی عمارتوں سے ان عمارتوں کا موازنہ کیا جائے تو مسلمانوں کے عہد اقتدار میں ہندوستان میں تعمیر ہوئیں جو ہندوستان کی عمارتوں کی ذہانت، الگ سے دکھائی دیتے گئے ہیں۔

مسلمانوں کے عہد اقتدار میں جو عمارتیں تعمیر ہوئیں ان میں ہم دھوئیں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ ایک مذہبی اور دوسرے غیر مذہبی، مذہبی عمارتوں میں صرف مساجد اور مقابر ہیں لیکن غیر مذہبی عمارتوں میں مختلف انواع اور مختلف المقاصد عمارتیں ہیں۔ مثلاً رہائشی مکانات، باغات اور ان کی عمارتیں نیز ان کے گنبد، قلعے اور پورے پورے شہر۔ مذہبی عمارتوں میں مسجد خاص اہمیت رکھتی ہے۔ لیکن اپنی تمام تر



ماضی کے تاریخ میں

ممتاز

خواتین



رضیہ سلطانہ



نواز محل

زینت محل



فریدہاں

مسلم لیگ اور سپر جناح

اکرمیہ اور اقلیت یا باغیہ اور تہذیبی اکثریت اور مذہبی اقلیت کا مسئلہ ہر ملک میں نرملہ ہے۔ خاص طور پر ہندوستان میں بہت زیادہ فیضان ہے۔ اس لئے کہ ہندو مت کو اپنے ماضی اور حال کی اہمیت کا شدید احساس ہے اور مسلم اقلیت بھی یہاں بھی پرزور اقتدار تھی، حدی طور پر بھی اس کی اہمیت تھی اس کی ایک عظیم تاریخ تھی اور ہے۔ اس کی انفرادیت، سماج، اس کا ایک مخصوص کھڑا تھا۔ انفرادیت اور مشنوں کے، ہندوؤں اور مسلمانوں میں جو مطابقت کی تھی وہ انگریزی دور میں قائم نہ ہو سکی، صوبہ بہار کے ایک مشن میں ۱۹۱۱ء میں ہندوؤں نے دھرم، چارٹرنگ، مٹکانا اس وقت تک پہنچا ہندوؤں کا تھا۔ مسلمان اقلیت میں ضرورت تھی، لیکن وہ ایسے مشنوں کے اندر بہت بھی نہیں گئے تھے کسی مشترک سیاسی جماعت یا آل انڈیا نیشنل کانگریس سے اپنی اہمیت منوانا سکے۔

لیکن اس احتجاجی حقیقت کے باوجود کہ اقلیت کو متعلقہ دھرموں کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔ لیکن ہر ملک قائم دھرم کی تو مسلمانوں کو کوئی بہت بڑا نقصان دیتا۔ اس لئے کہ اس نام نہاد میں اس واقعہ کو اڑا دیا تھا، اور مسلمانوں میں ان افراد کی کمی نہ تھی۔ جو مسلم مسائل کے لئے کسی مشترک سیاسی جماعت میں جگہ پیدا کر سکے۔ اگرچہ بدالذہن طبع بھی اور مشنوں امام کانگریس کی صدارت کر سکتے تھے تو سر آقا خان بھی کانگریس کی صدارت کر سکتے تھے۔ اور کانگریس کو راہ دہ کر سکتے تھے کہ مسلمانوں سے یہاں پر انصاف کرے۔ جہاں خیال ہے کہ مسلم لیگ کے قیام کے قبل اسباب تھے۔ ایک تو مسلمانوں کا انگریزی دامن طبقہ انہمازیات کے لئے ایک الگ پلیٹ قائم کیا تھا، اور کانگریس پر رینگے لیوں اور مرہٹوں کا غلبہ تھا، جو دوسروں کو غاصب نہیں لاتے تھے۔ فتنہ یہ بات بھی سمجھ کر کہ ۱۸۵۷ء میں انگریزوں کے مسلمانوں کو نقصان دینا کہ اس لئے اس زمانے کے بعض مسلم رہنماؤں نے سوچا کہ انگریزی اقتدار کے قریب آئے گا ایک موقع یہ بھی ہے کہ مسلمانوں کی الگ جماعت قائم کی جائے۔ دوسرا سبب یہ تھا کہ ۱۹۱۵ء کی جنگ آزادی کی رکھائی میں مسلمانوں نے کوئی، انگریزوں سے یا تو نہیں شادیاں تھا۔ ان کا دھرم جو دوسروں پر برہمن تھا، اور اب تمام قوموں کو کانگریس پر مشروط ہوتا تھا۔ اور انگریزی زیادہ بول سکتے تھے، علیحدگی سبب یہ تھا کہ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی شکست کے بعد کانگریس دہلی دامن کا دھرم میں ہندو اور مسلمانوں

دروازوں تھے، یہ خیال تھا کہ انگریز قیامت تک ہندوستان کا آقا رہے گا، دہلی کا قائلین تھے، ماسے اس کی سیاست سے قدم مار کر ملو کانگریس کا حال بھی یہی تھا کہ وہ انگریزی سیاست کا چھوٹا اور سلاخوں سے بھی ۱۸۵۷ء میں جو مسلم جماعت ملے گی تھا، اس کی تھائی یوں جو سکتی تھی کہ انگریزوں کو ہوا دے گا۔ اور ان کا مزاج نہ بگاڑا جائے۔ علی گڑھ میں جو تعلیمی ادارہ قائم کیا گیا یہ مسلم لیگ کی جڑ بن گئی، اس کے مقاصد تک پہنچیں، لیکن ایک مقصد یہ بھی تھا کہ مسلمان جماعت کی راہ اختیار نہیں کریں گے اور انگریزی سیاست کے حریف یا رقیب بھی نہیں بنیں گے۔

انگریزی سیاست یا ہندوستانی سیاست سے زیادہ حالات اور اوقات کا شکر گزار ہونا چاہئے کہ مسلم لیگ سے ہندو مسلم سوالوں کو بہت زیادہ دھاریا نہیں کیا۔ یا مسلمانوں کی ایک جماعت کی حیثیت سے وہ انہماقیہ نہیں بنی۔ اور یہ اس کے باوجود کہ کانگریس اگرچہ انیسویں صدی کے اور آخر دہائی میں صدی کے ادراک میں ہندو ہوا سبھا نہیں تھی، لیکن وہ ہندوؤں کے علاوہ طبقہ کی ترجمان تھی۔ انہماقیہ اصلاحات کی جو خطیں حکومت برطانویہ میں ۱۹۱۱ء میں مسلم لیگ نے، انہماقیہ فواد میں کوئی، لیکن کوئی نہ تھے۔ اس زمانہ کی کانگریس میں یہیں شکایت کے بعد اگر انتخاب ہوا گا اس کے نزدیک وہ خطا تھا جو اس فعلی کی اصلاح کی اس سے برائے نام بھی توجہ نہیں کی۔ یہ برہمن زیادہ ہندوؤں کے اعتبار سے تھا، اس لئے مسلم لیگ کی گاڑی بھی دھیرے دھیرے چلتی رہی۔

یہاں تک کہ ۱۹۱۶ء میں گھنڈہ بکھٹ ہوا، کانگریس اور مسلم لیگ دونوں کا اس بکھٹ میں مساوی حقد تھا۔ زیادہ چون کہ چاروں نے چاروں نے چاروں نے زندگی سے دور جاتے کے بجائے قریب آتی رہی۔ لیکن آج بھی ان کا احوال ہوا اور گا ندھی جی کی انہماقیہ زندگی کا تلوار ہوا۔ لیکن کانگریس اور مسلم لیگ بڑی حد تک قدم سے قدم ملائے چلتی رہی۔ بڑے بڑے مسلم افراد وہ مسلم لیگ کے لیڈر تھے، مولانا ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر انصاری اور سید الملک علی احمد علی خان کا مسلم لیگ میں اور انہماقیہ تھا مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس کانگریس کے سالانہ اجلاس کے ساتھ ایک ہی مقام پر ہوا۔

مشرعوں کی جماعت بن گئی تھی، ان کی تنظیم کا اعزاز اس طور پر کیا گیا کہ کبھی بھی جماعت ہال کی تعمیر نہ ہوئی۔ انہماقیہ وہ آئینہ پسند تھے، انہماقیہ کا اندیشہ ہی کی قانون شکنی تھیں ہندو تھیں، لیکن جیسے اور جیل یا اس سے انہماقیہ تھا وہ بھی دشمن، مگر ان کے لئے انہماقیہ سے وہ مانوس تھے۔ ہندو مت میں ان کا ایک بڑا کنبہ ہے کہ وہ برہمنوں کے آدھے تھے، لیکن جیسے وہیں کہ وہ دھرم اور قانون کی قدر ان کی ذات میں اتنی واضح تھی کہ وہ کسی کے آدھے نہیں بن سکتے تھے۔

وہ بڑے بڑے انگریز پر اپنے آپ کو سمجھاتے بگھتے تھے، اچھے انگریز

ہو سکتے تھے، فطیسی سوٹ زیب تن فرماتے تھے اور اول دویچے کے پیر سرشتے الہ کی زندگی "بیشک ناؤ کی زندگی تھی۔

انہوں نے حصول آزادی سے بہت پہلے "فرہشی پوٹش" (فرہشی پوٹش) سے پیش کیے۔ ان کے چکر فرہشی بھی بہت چوٹی لیکن انجام کار اداؤ کی اتحاد کا غور نہ سے جو کسی سیاسی حق کی بنا نہ ہو جاہت تھی۔ اور وزیر اعظم برطانوی سر پرز سے لکھا کہ انہیں بری منہ تک سہرا لیاں باخبر مسلم کانفرنس (دکن) سے بھی ۱۹۳۵ء میں منعقد ہوئی تھی، مسز جناح کے جدوہ نکات کو کسی منہ تک سہرا لیا گیا۔ اگرچہ "درد و غم" کا قافلا بھی دشت کیا۔ تاہم اعظم مشرقی جانا کہ کچھ کے لئے کچھ بقیہ بھگنا ضروری ہیں ایک نسیا ہے، دوسری داغنا ہے، نسیا ہے کہ کچھ کچھ صاحب کو ایک ذوق کی حیثیت سے اپنی اہیت کا شہید احساس تھا۔ تحریک ترک ممالک سے جدا احوال پسندوں کو بہت زیادہ نقصان پہنچا یا ان میں مسز جناح سر جتیا ہمارا سپہر، سرمائی آتش، سرسبز باغیچہ، ڈاکٹر پر دے تاہر کز دفرہ کے اسماعیل حرمی حاضر عمل بر قائل ہو کر، تحریک ترک ممالک سے خوشامی ہوئی یا انگریزوں کے مقابلے میں پراسا جنگ دی جاتی، از جناح صاحب کا مقام انگریزی حکومت کے نزدیک بہت اونچا ہوتا۔ گاندھی سے مسللوں میں جو رفا کا منتجب تھے، ان میں مسز محمد علی جناح کا بھی نام تھا۔ انہوں نے یہ جیرونا صورت حال برسوں گوارہ کی، اور ایک دن ایک کوئی ایسا نہیں کیا جو قومی تحریک کے قاتلوں کے منافی ہو۔ وہ مرکز کی اسلی اس ویسی پزشت ہوا، جیسا کہ اسلی تھا، میں انڈین پرنٹ پارٹی کے لیڈر تھے، جو کوئی مسلم پارٹی نہیں تھی۔ انہوں نے انڈیا کانگریس پارٹی کی اسلی میں تائید کی۔ پھر بھی قومی لیڈر شپ انہیں دیکھ سیک گاندھی جی سے مسلم رفا کا سے ان کی بڑی اس حد تک بری کر دھولے جل کر مولانا ابوالکلام آزاد کو شہر لیا، کہ "دو اسلام مسلم لیگ کی استعداد مندگی، بڑا حال کا احمدیوں کی تھا کہ کانگریس کے مسلم طریقہ کی سیاست کے خلاف سے خارج کر دیا جائے۔

جناح صاحب نے ۱۹۴۷ء میں اپنے اپنے اندازہ لگا یا کہ کانگریس کے خلاف مسللوں کا کام کیا جا سکتا ہے، بڑھ چڑھ کر اسے خلاف مسلح کانفرنس سر قافلا، مولانا محمد علی اور مولانا شوکت علی کی رہنمائی میں قائم ہوئی، تو مسز جناح نے اندازہ کر لیا کہ مسلوں کی وہ رہنمائی کر سکتے ہیں، کچھ نہیں کیا جا سکتا کہ دوسرا الاحرار مولانا محمد علی زندہ ہوئے تو کیا کرے، لیکن ان کی مرعوب کا شخصیت کی موت کے بعد مسز محمد علی جناح کے لئے راہ کی ایک بہت بڑی مشکل دور ہوئی تھی، مولانا ابوالکلام آزاد بہت بڑے لیڈر تھے، مگر ان کے لغزات و مشقتات اور مزاج کا یہ عالم تھا کہ وہ گھیریں، کوچوں اور میدانوں میں مسز جناح کے حرمین نہیں ہو سکتے تھے۔ مسلمانوں سے مسز جناح کی ہم کر سکتے تھے اپنی اقسام کر سکتے تھے، مولانا آزاد انہیں کر سکتے تھے

مسئلہ کا وقتی پہلو یہ ہے کہ ۱۹۳۵ء کے بعد مسز جناح کی زندگی ری کے دور میں حب عوامی و ذاتی کی محلوں میں نہیں، تو صورت کی اسمبلیوں کے مسلم لیگ کی جیرونا کو نظر انداز کر دیا گیا۔ مگر بعد اسلیں اور چوہری شفیق حسین کے معاملہ میں خود مولانا ابوالکلام آزاد نے "مسز جناح سے باہری حیثیت" اپنے تاثرات بیان کیے ہیں، اس امر کے پیش نظر ۱۹۳۶ء کے انتخابات عامہ میں مسلم لیگ سے کانگریس اور جیتا علی کا ایک ہے قادیان کا صدر و مجبور ہو گیا تھا، یہ عجیب بات تھی کہ مسلم لیگ، وزارتوں میں نہ مل سکے۔

بڑبڑت جیرونا مال ہنوز کے ہندوستان اور اس کی انگلیوں پر غصہ جھانکے ہیں، یہ جرات اپنی کوئی عملی کردہ مندرجہ فادر کے دلوں کو طاحہ خدا تکہ سکتے تھے، لیکن ان کی بیاد کی اور جن کو ان کی بھیسی پریفٹ ان کا بھیں جو جاتی تھی، انہوں نے ایک باخبر کے انداز میں اعلان کیا کہ ہندوستان میں وہ کی پارٹیاں ہیں، ایک بار دہا ہے، دوسری کانگریس ہے، مسز جناح نے اس کا مطلب یہ سمجھا کہ بڑبڑت جیرونا مسلمانوں کو نظر انداز کر رہے ہیں۔ حالانکہ مسلمانوں کو نظر انداز کر کے باطل سوال نہیں تھا۔

مسز جناح نے بلاشبہ دوقی تقریر اور پاکستان پر نہ صرف اصرار کیا بلکہ مذکور لیکن تقسیم ملک سے پہلے یہ مطالبہ پاکستان سے بھی بڑی مدد تک پیش ہوئے تھے اور پس ہندوستان کے ایک مقدمہ کو کز کو تسلیم کر سکتے تھے۔ لیکن اسے اپنی بڑی بڑی جیرونا کی بھی تھی، اس کے خلاف آساکے وزیر اعلیٰ مسز بارودال لکے جیرونا اختیار کیا اور بڑبڑت ہنوز سے سمجھو کہ خلاف اعلان کیا۔ اس سے ہندوستان کو مقدمہ کے کی آرزو میں خاک میں ملا کر مسز جناح نے قدم دہا دیں سے اور مطالبہ پاکستان سے ایک بار پھر رجوع کیا۔ نتیجہ ظاہر تھا کہ ملک کا بڑا اور چرگیا۔

قیام پاکستان کے سلسلہ میں جیرونا بھی نہیں ہے صرف مسلم لیگ اور مسز محمد علی جناح نے پاکستان بنوایا، اس کے پیچھے بڑی جیرونا ششیں نہیں، ان سازشوں کا نانا با ناؤ راجی بر ملا تھا، استفسار اور لاؤڈ آؤٹ نہیں ہے۔ بنا تھا، اور کانگریس، گاندھی جی اور بڑبڑت جیرونا سازش کا تو کر سکتے ہیں کا کیا نہ ہو سکتے۔

صرف مولانا ابوالکلام آزاد لاؤڈیوں کے ذریعے اس سازش کا کامیاب جواب دینا چاہتا تھا، مگر ان کی بسا کا سیاست کے ہرے قانون میں خلیک دہلیہ کے قومی زندگی کا یہ دلچسپ مشرقی تھوکانا، تقسیم ہند اور مقدمہ ہندوستان کے دو عظیم کردار تھے، ایک کا نام ابوالکلام دوسرے کا نام محمد علی جناح تھا۔





کر سکتے ہوئے لکھا تھا۔

مشرک گاندھی کے معصوم چلیے حکومت بھائیہ کا مقابلہ کر رہے تھے۔ اور ان بھائیوں میں مشرک مولانا محمد علی بھی ہیں۔ انجلاس نصر میں ان کی تقریر بھی ہوئی۔ اور مولانا بھی تقریر ہوئی۔ بنگالی فیصلہ نہیں لکھتا پتہ ہے، مولانا صاحب کی خطابت کا اثر اب دیکھنے کی تیاریاں کر رہے ہیں۔ فٹ پاں کا یہ بیچ دلچسپ ہو گا۔

واقعی پر بیچ دلچسپ ہی نہیں بلکہ اندیشہ خیز تھا، گاندھی نے، مکملہ اصلاح میں تجویز ترک مولانا علی کی، ان کی تقریر بہت مختصر تھی۔ پندرہ منٹ میں انہوں نے کاغذ پر لکھی تجویز پیش کی اور اس پر تقریر بھی کی ان کی تقریر کا مفہوم تھا کہ حکومت برطانیہ نے ہندوستان سے دورہ خلافت کی ہے اور ہندوستان کو سوامی بنائیں دیا اس سے ہم اقدام پر مجبور ہیں، اور اجتماع کر سکتے ہیں۔

مشرک گاندھی۔ داس نے گاندھی جی کی تجویز سے پھر مذاکرہ خلافت کا اور کہا کہ حکومت برطانیہ داس کے حامیوں سے ہم سے محبت تمام نہیں کی ہے تحریک شروع کر کے سے پہلے مسیت ہمارے پر تیاروں کی ضرورت ہے قانون کی خلاف ورزی مناسب نہیں ہے۔ ہدایتوں کا پابلیکٹ ممکن نہیں ہے۔ سرکاری ورنگ ہوں کا پابلیکٹ کیا جائے گا تو علیا انکا پر میں نے دغیرہ وغیرہ۔

اب میں الامار مولانا محمد علی کی باری تھی۔ مولانا نے مسلسل چیلنجے تقریر کی۔ دو دن کے تقریر شروع ہوئی اور پانچ بجے شام تک جاری رہی، مولانا نے فلسفہ تاریخ عالم، تاریخ اسلام، ادب، شاعری پر بعض گفتگو کی تا آخر صبح پھر فرمایا۔

”تاریخ اسلام کے ابتدائی دور میں اگر کتا بلیوں پر سارا زور خرچ کیا جاتا تو اسلام، دنیا کی سب سے بڑی طاقت بنتا۔ تیاروں کی اسبیت سے مجھے انکار نہیں ہے، لیکن جب اداوے لکھوں تو تیاروں کو مجھ پر بھجوا دیتا۔“

قالب کا یہ شعر بھی مولانا نے مستطاب کر۔

ہم بھی منہ میں زبان نکال سکتے ہیں

کاٹن بڑھ کر مدعا کیا ہے

”اسٹینٹین“ کے نام لکھا مضمون سے جو مولانا پر پہلے طنز فرما چکا تھا لکھا کہ۔

مشرکہ محمد علی کی تقریر کا رفاہی تیز تھی کہ حکومت ہند حکومت لنگل اور اخباروں کے استاذہ میں ایک شارٹ ہینڈ اسیا نہیں تھا، جو ان کی تقریر کو منہ پر نہیں لاسکتا۔

مولانا کی تقریر کا کثرت انگیز اثر یہ تھا کہ مشرک گاندھی، داس نے میرے اجلاس میں انہیں پیش کیا اور کہا کہ میں آپ کے دست حق پرست ہمایاں ۱۸۱ اس کے بعد مشرک آدراوس کی زندگی بھی بدل گئی، انہوں نے وکلاست ترک کی، لکھن پناہ میں لے گئے۔

تحریک ترک مولانا طوں و عرض ملک بھی چلی گئی۔ ریکیوں اور پیر شوں نے، ہدایتوں، کا پابلیکٹ کیا، علیا نے، سکول اور یونیورسٹیاں چھوڑ دی اور سرورں، خان بہادروں اور اداوے بہادروں نے، خطا باہ واپس لے گئے۔ مشرک کی بات ہے کہ خطا باہ واپس کر کے دعووں میں پناہ نام ایک مسلمان خان بہادری کا تھا، جن علیا نے سرکاری ورنگا میں چھڑ دیا ان میں چالیس، شہیدی مسلمان علیا لے گئے، اور ہدایتوں کا پابلیکٹ کر کے داسے ریکیوں اور پیر شوں میں، ہائی مسلمان لے گئے۔

تحریک ترک مولانا نے کچھ ہی دنوں میں جرت کی تحریک شروع کر دی تھی ۱۶ مارچ شملہ نواح اس تحریک کے سیکرٹری، انڈیا، علیا نے، اس کی جرت کا مقصد یہ تھا کہ افغانستان سے ہتھیار حاصل کریں اور انگریزوں کی حکومت سے سازبش، جب انہیں افغانستان میں ہتھیار منسل سکتے تو وہ دوا، چھلکے اور دواں انھوں سے سامراجی چھڑوں کے خلاف چاہے جنگ کی، ان چار جری میں، ایسے تھے جو میری کہ منہو۔ تانا واپس لے گئے۔

تحریک ترک مولانا کی کا ایک بچہ تحریک خلافت میں تھی، مولانا مشرک علی اور مولانا محمد علی نے اس تحریک میں جان دلائی، لکھنوی جتنے تحریک خلافت کو منہو اور مولانا کی مشرک تحریک کہا، اور اس کے لئے بہت کچھ کیا، ان کی اخلاقی مدد سے تحریک کو کہاں سے کہاں پہنچایا، اور مشرک ڈر گئے کہ ہندو مولانا کا اتحاد انگریز حکومت کے دعوہ کو ایک زبردست چیلنج ہے، بات ہے کہ گاندھی جی منہو تانا، کا سزا سن چکا ہے تھے جو اصل

بدلتا تھا اور سب سے پہلے رام راہ کا نام دیا کہ ہندو محمد قوی
 اور محمد کے ساتھ ہو کر کسی کو کلمہ نہیں پڑھتا تھا۔ ہندوستان میں
 خلافت کا مسئلہ کو عثمانی حکومت لپکتا کہ قومی زندگی کے مزاج میں تواریخ
 قائم ہوئے۔

تحریک خلافت جب متروک ہوئی تو مسلمانوں کی دوسری تحریکیں
 اور صحیح تھیں مگر یہ فتح ہو گئیں۔ شاید یہی کی تاں کہ ہندوستان میں مسلمان بڑے
 جو تحریک خلافت سے وابستہ ہو جو مولانا، ملکام، آزاد، سید علی محمد
 ڈاکٹر مرزا محمد امجدی، مولانا عبدالباری، فرنگی علی، چٹا بہ کے مولانا محمد
 خاں، مولانا عبدالقادر حسینی، بہار کے مولانا مظہر الحق، اور ڈاکٹر سید محمود
 بیگ کے ساتھ جھڑپ کی سب کی تو تحریک خلافت کے علمبردار تھے۔

تحریک خلافت کے ساتھ ساتھ جیتے جا رہے قومی زندگی کو
 جھلکاتے ہوئے مسلمانوں کی اصلاحی اور سیاسی سائنس کی تعلیمات اللہ مولانا محمد سعید

سے اور پانچ سو ملے ان کے قادیانی کے تحریک ترک موالات کو سب سے
 بڑی سامراج دشمن تحریک بنادیا۔

گاندھی جی کی سنیہ گر، تحریک ترک موالات کی ایک ذہنی
 فعل تھی۔ تحریک ترک موالات تحریک تھی اور سید احمد علی علیہ السلام
 تھی۔ گاندھی جی نے اس پر رد کیا۔ اس تحریک کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ
 وہ جیتے جا رہے قومی زندگی اور دوسری وجہ یہ تھی کہ ۱۸۵۷ء کی
 جنگ آزادی کا انجام وہ دیکھ چکے تھے۔ اس نے انہوں نے منظر اور برہمن
 جنگ کی، شہدائے فخر پر زور دیا۔ ان کا عقیدہ تھا کہ اگر مسلمانوں کی تواریخ
 حکومت اسے قور شکست دے گی۔ اس پر گاندھی جی کا ایمان مزور تھی
 لیکن گاندھی جی کو اس سے تسلیم کرنا چاہیے کہ وہ ایک طریق کار میں تھی، اور
 حالات اور واقعات کی مجبوریوں کے پیش نظر اس پر سواراہ عمل بھی کیا تھی
 لیکن وہ مسلمان اس پر ایسا عدم تشدد سے مطمئن نہ تھے۔ لیکن اس مسئلہ



پر وہ قومی تحریک میں اختلاف نہیں پیدا کرنا نہیں چاہتے تھا۔ ہندوستان
 کو ایک عظیم ہندوستان، اس کے گرد دس چار ہیں اس لئے اس کی مان لیتے
 تھے۔ تو ان کی ایک بات مان لیا کہ اس کی خاص نقصان نہیں تھا۔

تحریک خلافت کے سلسلہ میں آل انڈیا مجلس خلافت بھی قائم کی
 گئی، جس کی سربراہی مولانا شریک علیہ السلام نے کی۔ ۱۹۳۰ء سے
 لاہور کانفرنس تک چھوڑ کر سہائی مولانا محمد علی کا قومی تحریک پر بہت زیادہ
 اثر تھا، لیکن جہاں تک مجلس خلافت یا خلافت کمیٹی کا تعلق تھا۔ مولانا
 شریک علی اس کے جسم و جان تھے۔ ان کی تدبیر و کامت اور جہادیت بھی
 کے ہم وزن مرکزی خلافت کمیٹی میں ان کا حصہ تھا۔ خلافت فٹ مار سٹیج
 جھڑپ کی وجہ سے جب تک قومی خلافت والوں کی سادھ بڑے تھے، چنانچہ
 ٹولی نے جو پنجاب کے بڑے بڑے لیڈروں کی ایک ٹولی تھی۔ مرکزی خلافت
 کمیٹی کے لیڈروں نے اختلاف کیا اور سرکاری میں خلافت اور علیہ السلام
 نے دیر، تحریک خلافت اور اس کی تنظیم بندی پر گئی۔ قومی طور پر سوال
 پیدا ہوا کہ جب خلافت میں جی نہیں رہی تو ہندوستان میں تحریک خلافت
 کے کیا معنی ہیں۔ علی برادران کا استعفیٰ بھی ہو گیا۔ اس نے رفتہ رفتہ خلافت
 کمیٹی کا نام پر ہی باقی رہ گیا۔ روزنامہ خلافت بھی مولانا شریک علی کے
 بڑے صاحبزادے مولانا زاہد علی نے کسی طرح خلافت کمیٹی کا نام باقی
 رکھا ہے۔ تقسیم ملک کے بعد خلافت کمیٹی کی کئی سٹون پاکستان منتقل ہو گئے اس
 مسئلہ میں جو رہی سہی کر رہی تھی سروری اور شریک نے بدل گئی

ہر حال اس حقیقت سے انکار نہیں ہو سکتا کہ تحریک خلافت نے ایک
 نیا دین قومی تحریک میں جان ڈالی، بڑے بڑے لیڈر اور کارکن پیدا کئے
 اور گاندھی جی کے ملک پر دس دیک ہندو مسلم اتحاد کے لئے کامیابی کو
 کیا کرنا چاہئے۔

تحریک احرار

کے سلسلہ میں پنجاب میں اس زمانہ میں جو صحت کارائیاں ہوئیں، اس کی مثال ہندوستان کی تاریک میں نہیں ملے گی۔ نرود رپورٹ جب لاہور کا جلسہ میں زاید العیاد قرار دے دی گئی، تو سیاسی طور پر کوئی ضرورت باقی نہیں رہ گئی تھی کہ مجلس امداد خواہ مخواہ طریق انتخاب کے سوال پر حماد آرائی کو فی سلسلہ عام کے ایک بہت بڑے طبقہ میں طریق انتخاب کے سوال پر جگہ جگہ بیدار ہو کر تھیں، جو لوگ نہرو رپورٹ کے حامی تھے، انہیں "نہروائی" اور ہندو کا دم خریدہ غلام کہنے لگے تھے، مولانا غلام رسول منسٹر اور مولانا عبدالمجید ساک کے روزنامہ "افتخار حبیب" لاہور نے قلم احرار و طبع کی نہایت مہیا تک تصویریں بنائی تھیں، اس لئے نفاذ کو ہوا کر کے لئے مجلس احرار نے طریق انتخاب کے بارے میں اپنی پوزیشن صاف کی۔

احرار اسلام نے دو مسئلوں سے غیر معمولی دلچسپی لی، ایک مسئلہ تو کشمیر کا تھا، جہاں اس سے ذہن دار حکومت کے قیام کا مطالبہ کیا، دوسرا مسئلہ تو داد بابت کا تھا جو کہ کشمیر کے سلسلہ میں اس نے ۵۰ ہزار مسلمانوں کو جیلوں میں بھجوا دیا، انکا تعلق شہید ہوتے، کچھ رضا کار تھے جو ہتھیاروں کی حکومت ہند، پوری حکومت پنجاب اور پوری حکومت کشمیر نے تحریک کشمیر کی کم کر مخالفت کی، پنجاب کے بعض ستائز افراد حکومت ہند کی حمایت کے سنوان تھے، وہی جن خصوصیت کے سامنے قابل ذکر سرسبز زمین، سرسبز دریا، سرسبز شہر، سرسبز فیر و ذرا خانہ بون تھے، انہوں نے تحریک کشمیر کو غم کرنے پر ابھری ہوئی کائنات صحت کا بخیر و کثیر میں تحریک احرار کے مخالفین پیدا ہو گئے، اس نے حکومت ہند، اس کے وفادارین اذلی اور کشمیریوں کے ایک دفتر دار جیت کے اختلاف کی بنا پر تحریک احرار کا سپاہ دہشتہ بیک اس حدیث سے انکار نہیں ہو سکتا کہ کبھی راجہ کشمیر نے اپنے فرزند کو اختیارات میں جو کچھ کی، اور کشمیر میں جس طرح مقرر کیا گیا اس میں تحریک احرار کو بہت زیادہ دخل تھا۔

قاد بابت کی تحریک اگرچہ مذہبی تحریک تھی، مگر بنیادی طور پر ایک زبردست سیاسی تحریک تھی، صورت یہ تھی کہ قاد بابت، برطانوی استعمار سے بہت قریب آگئی تھی، بڑے بڑے خاندانی انگریزی حکومت کے حلیف تھے، اور انگریزی حکومت سے بھی دباؤ کا شکار تھے، ایک گروہ پیدا کر لیا ہے، جو نہ دنیا دہشہ لا انگریزوں کو ادنیٰ الامور بہت سے، انگریز سیاست دانوں کی ایک زمانہ سے آرزو تھی کہ ہندوستان میں ایسے گروہ پیدا کیے جائیں جو مذہبی طور پر ان کی حکومت کے لئے وجہ جواز پیدا کریں۔

قاد بابت چری مذہب اس خواب کی قربت تھی۔

اس نے تحریک احرار کو مذہبی تحریک یا فرقہ پر دلاؤ تحریک

۱۹۲۰ء کی تحریک ترک نولات کے بعد مختلف احرار کو تقریروں اور تحریروں میں استعمال ہونے لگا تھا، اس سے پہلے ہی قدامی کے پیر مرشد خواجہ عبدالعزیز احمد اسرارہ کو کثرت اپنے ناموں کو نسبت دینے لگے، مسلم یونیورسٹی کے نئے دانش چانسلری عبدالعلیم احراری کہلاتے تھے، لیکن احرار کی تنظیم پہلے بار ۱۹۲۰ء میں کی گئی، اور تنظیم کا نام مجلس احرار اسلام چلا، اور اس کا صدر دفتر لاہور میں تھا، ابتدا میں یہ تنظیم پنجاب تک محدود تھی۔ چرنال اڈا یا تنظیم بن گئی۔

مجلس احرار کے زمانہ پہلے کا جلسہ مجلس خلافت میں تھے، اور جمعہ علماء ہند بھی شریک تھے، مجلس مرکز خلافت کی سیاست میں انہیں چٹائی ٹولی کے نام سے یاد کیا کرتے تھے۔ چٹائی ٹولی میں خاص طور پر قابل ذکر مولانا عبدالحق قصوری، مولانا ظفر علی خان، مولانا عبدالرحمن شاہ شہنشاہی، مولانا حبیب الرحمن دہلوی، مولانا ظفر علی اہل، قاضی عبدالرحمن شیخ حسام الدین اور مولانا داؤد غزالی تھے۔

چٹائی ٹولی میں بھی کچھ نفسیاتی مشکلات تھیں، ۱۹۲۰ء کی کوچی کا جلسہ میں ڈاکٹر شیخ عبدالعزیز کا محسوس تھا، اس کے ممبرانہ دیکھ گئے، اس نامزدگی سے پنجاب کے کوہ سلیمہ، وہوں اختلاف تھا۔ آگے چل کر اس اختلاف نے مجلس احرار کی شکل اختیار کر لی، مولانا عبدالحق قصوری جنہی پنجاب میں بااثر سیاست دان تھے، مجلس احرار سے بے تعلق رہے۔ اور مولانا ظفر علی خان کوچہ احراری زمانہ، مسعود، فیر دھبے، لیکن ان کا بھی مجلس احرار سے باقاعدہ تعلق نہ تھا، مجلس احرار نے اپنی پہلی کانفرنس میں انتخاب کیا، اور انتخاب غلطو کے تعلق سے اپنی پوزیشن واضح کی، اور انتخاب کیا، مگر اس نے اپنی بے زاری ختم کر دی۔ بات یہ تھی کہ نہرو رپورٹ نے انتخاب غلطو کی سفارش تھی، اور طریق انتخاب



عہد اللہ شاہ بخاری کی غفلت و قور سے ہندوستان میں مسلم حق کی نین میں کاردار اتنا بڑا ہتھاکو دشمن بھی ان کا کلر نہ سے لگا ہوا کہ جیب الرحمن کو صلیب کی ملامتی اور تیر کا جواب نہیں تھا، انھیں قلعہ مولوی نے جھما جاتا، وہ قلعہ دنیا کے کسی صدر دھرمیہ کے بہترین مشیر ہو سکتے تھے۔ بے انصافی ہوگی اگر مولانا ۱۲ منظر علی انظر کی بے غرضی، ایشیا پرچی اور انصاف کا ذکر نہ کیا جاتا۔ یہ نہایت کام فتنی شیعہ میں علی ۱۲ سے ہے، لیکن امداد کی پوری تحریک میں ان کے مذہبی مقتدرات نے، اور اسے فرق سے انہیں بھی بازنس رکھا، کبھی قیامت ہے کہ جس منظر علی انظر کو آتے ہندو مشرور ہو جاتا ہے، وہ لاہور میں فقط ایک وکیل ہے اور پہلے ہی زندگی بسر کر رہا ہے۔

اور اس سلسلہ میں ہمیں یوں زیادہ میں غزیر کا ایک جناح شورش لاشیری ایچر چٹان لاہور، جن کا بہن حضرت علی حکم اللہ کے چہنچہ سے ملتا ہوتا۔ جو فقط میں ایک وقت مولانا نظر علی خان اور مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری تھے۔ جو سماعت میں مولانا نظر علی خان اور مولانا تھر تھے، اور جن کی تربیت پسندی اور تفریق پسندی نے آج تک تقسیم ملک کے باوجود بہت سے ہندو امی کو بھیج دیا ہے جو رہے ہیں، ان کا کیا تارنہ ہتا ہوگا ہے۔ شورش بخاری کا بھیرو ای قاضی چٹان ہیں، لیکن ان کے چٹان کے زیادہ ہم اس چٹان، اس طرمان، مولانا کی اس خوشن، مندروں کے اس پیش و خوش کو جانتے ہیں، جو ۱۹۴۸ء سے پہلے ایک جسم نہاد، ایک ملتا ہوتا انقلاب تھا۔

جنو: جواوہر سال

سیاسی تاریخ کا یہ المناک واقعہ ہے کہ مجلس اجماع اس کے مابہ زما، اس کے خلاف مصالحوں کو ہندوستان کی قومی زندگی نے بسا اوقات نظرا انداز کیا، اور اس سے وہ کام نہ لیا جو ان کے کوئے تھا، ان میں شایہ مہر و سرت: زیادہ پیشیلا اور تبلیغی ہما گیا، لیکن سوال یہ ہے کہ سرور کے جن خلاف خدمت کاروں کو قابل اقتضا کیا گیا، ان سے بھی اتنے کار کا سلوک روا رکھا گیا۔ کہ یہ تقسیم گواہ کی گئی، اور پھر چٹان کی کیا کیا۔

عالم زمانہ

یہ کہیں نہ کہا جائے، اصل وہ تاراج دھن تحریک تھی، اور برٹش ہر ملزم کو اس سے جو بدست چیلنج دیا، اس کی مثال صرف ۱۹۵۰ء کی جنگ آزادانہ ۱۹۲۰ء کی تحریک ترک سوالات اور عوامی پولیٹا فرائیوں میں ملتی ہے۔ یہی نہیں کہ جنگ بیا نہ انداز میں، کا جس کی تحریک بھی تحریک اجماع راستہ انہیں کر سکتی۔

مجلس اجماع اجماع اسلام کا مفاد رکھنے کے لئے انگریزی حکومت اور اس کے تیار شدہ اذلی کے اپنے تمام وسائل و ذرائع خرچ کئے، ایک طریقہ بھی بنا ڈالا، جس کے روئے درون غلیظ تھا، دیا ان جانب ہر شر اور بد عود اور سرور و سرور غلیظ تھا، اور عجیب بات یہ ہے کہ اس زمانے میں کلر کے لیے شیعہ عہد اللہ نے بھی ان سے تعاون کیا، جس پر سرور میں اگرچہ خان عہد اللہ خان اور ان کے ساتھی ابتدا میں مولانا نظر علی خان اور مولانا زین الدین لاہور سے متاثر تھے، لیکن اس میں سبب نہیں کہ تحریک اجماع نے انہیں مضبوط کیا اور توانائی بخشی۔

۱۹۳۰ء کے بعد قومی تحریک پر شاید ہی کوئی موقع دیا، آیا ہو کہ مجلس اجماع نے تعاون کیا، جو انگریز تاراج دیکر رہا تھا کہ سو برسہ خوف و دہشتا، اس سبب سرور عہد اللہ کی سیاست پٹ رہی تھی، وہ چٹان کو اپنا مضبوط حلقہ سمجھتا تھا، چٹان قومی ہرن کے نام پر اس سے متاثر نہ ہتا، ان کو وہ وہ پکا پکا تھا، اس لئے مجلس اجماع وکلان میں آئی، کو سامان کی بنیادیں ملے، مجلس اجماع اس لئے پوری طاقت سے تحریک اجماع کو شکست دینے کا اہتمام کیا اور آگے مل کر وہ بڑی مددک کا سیلاب بھی ہوا۔

ان سطروں کے سمجھنے والے نے تحریک اجماع اور زما اجماع سے کبھی کبھی اختلاف بھی کیا، لیکن وہ اس نغمہ اعزاز پر پور ہے کہ ہندی مسلمان کو بھی ۱۹۳۰ء سال تاریخ میں مسلمانوں کی کوئی جہالت انہیں پنا نہیں ہتی، جو اس قدر تیار پٹ، اس قدر جگہ، اور اس قدر دھرم کی پکڑ تھی، جس قدر مجلس اجماع میں۔ اجماع لہروں میں سب ہی قلندر تھے، چار کے لئے آج تک یہ پیچ نہیں ہیں، وہ قریب سے دھک اور کا نہیں ہیں، اخبار لکھنے کے لئے سرسرا نہیں ہے، لیکن اللہ کے بے پناہ ہندے لاتے ہی رہے۔ اور انہیں انعام کیا، طاقسیم ملک کے بعد ان کا رہا سہا نشان بگھٹ گیا۔

کا جس نے اگر ازل و دھر کے دیکھ رہوں کا ایک گروہ پیدا کیا، جن میں قابل ذکر کا مذہبی، پشوت، سونی، لالہ پند، مولانا وکلام آزاد، سرور، آ۔ آر۔ اس۔ مولانا کھرلی، پنڈت، چٹان، جاسر لالہ نہوتے۔ جو مجلس اجماع نے بھی مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری، مولانا منظر علی اجماع، مولانا جیب الرحمن، شیعہ لالہ، جو دھرمی افضل جن کا آسان قیادت کا آفتاب و ملتاپ بنا تھا۔ ان میں جو دھرمی افضل جن اقل دھرم کے "چیزا باز" تھے، مولانا

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----



11

مکراتی تھی۔

حکومت برطانیہ کی پالیسی کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس نے پہلے مسلم لیڈروں کو جو انگریزی حکومت کے دوست یا اس کے کسی دوسرے کے وابستہ تھے کثیر کے معاملے سے براہ راست دھکی لیے پر آمادہ کیا۔ حالات ایسے تھے کہ شیخ عبداللہ بھی ان فیکٹری کے مسلم لیڈروں کی بات سنتے پر آمادہ کر دیئے گئے۔ ان کا باہلہ ہندوستان کی عوامی لیڈر شپ سے براے کام ہی تھا۔ بولنا کا اہم آزاد انکا زندگی ہی، اور ہندو تہذیب کو کثیر کے عوامی زندگی کے کافی دور تھے۔ مہاراجہ کثیر کو دارالمنش ہو گئے کہ شیخ عبداللہ اور ان کے ساتھیوں سے ایسے تعلقات قائم کر کے حکومت برطانیہ کے دباؤ کو رو کر سکے تھے لیکن وہ کچھ کہ حکومت برطانیہ کی کئی کئیوں کا ساتھ لے کر کثیر کو ہی عوامی رائے سے ہٹ کر کثیر کو وہ ذرا دور حکومت کے معاملہ کو اپنے شخصی تئیں رات کے لئے بہت برا چسلیج سمجھتے تھے۔

جوں کو شخصی حکومت کی دوسری جوں کو کثیر کے اکثریت تھی، اس نے شیخ عبداللہ کا پہلا رد عمل یہ تھا کہ مسلم کانفرنس قائم کی جائے۔ مسلم کانفرنس قائم ہوئی اور یہ صرف تبلیغ یا فکٹری کے مسلمانوں کا مرکز بنا دیا جانے لگی بلکہ مسلم عام کی بھی گائیڈ اور سربراہ بن کر مسلم کانفرنس کے لیڈروں اور کانفرنس کی انتہائی نظریوں اور تحریریں پڑھتے تو یہ کسی وقت تک سے ہندو تئیں یا ہندو شخص یا ڈگریہ دھکی نہیں مسلم جوں جوں کثیر مسلم کانفرنس کی مجلس مقرر کی گئی تو یہ کام سے شیخ کانفرنس کے عقائد رکھنا دونوں میں مطالبہ کیا تو ذیل کے فقرے لکھے۔

”جوں کو کثیر مسلم کانفرنس مقرر کی اس مہاراجہ کثیر کی سیاست میں ذرا دور حکومت کا مطالبہ کرتی ہے۔ یہ مطالبہ صرف جوں جوں کو کثیر کے مسلمانوں کا نہیں ہے بلکہ اس بات پر دھکی دھکی جوں کثیر کے عوام کا ہے جو فیصلہ کرتے ہیں کہ ذرا دور حکومت کے قیام کے لئے انہیں خود جدید کر دیا جائے۔“

ہندوستان کے وفاقی آئین نے ایک مضبوط مرکز ضرور قائم کیا ہے، لیکن مرکز کو صوبوں کا اجزاء وفاقی کا ڈکٹیشن نہیں بنایا، پچھلے چند برسوں میں مرکزی کی فیکٹری فری فری پستوں کا کلر ایمان بنی اور اس سے برسر اقتدار پارٹی بھی محبوب یا تاثیر ہوئی مرکزی وزارت داخلہ یا امور کثیر کی وزارت کثیر کی مرکزی وزارت جب تک اپنے نظریات اور عمل میں لوچ پیدا نہیں کیے گی نہ صرف کثیر کا مسئلہ بلکہ ہندوستان کے مختلف صوبوں یا ریاستوں کا مسئلہ بھی ایسا ہی رہے گا۔

تجزو کے افغان کے خلاف ہے کہ مسلم کانفرنس کے پیش نظر ایک فرقہ کے بجائے با فرقہ ذہب و فتنہ عوام کا مفاد تھا۔

ذرا دور حکومت کے مطالبہ پر حکومت برطانیہ کا رد یہ ہو چکا تھا۔ ایک طرف تو وہ ملکیت پر اپنا اقتدار قائم کرنا چاہتی تھی، اس لئے مہاراجہ کثیر پر دباؤ دیتی تھی تاکہ وہ اس کے مطالبات کی تکمیل میں مانع نہ ہوں، اس لئے وہ ایک طرف تو ذرا دور حکومت کے مطالبہ کی مخالفت نہیں کرتی، دوسری طرف وہ یہی نہیں چاہتی کہ ذرا دور حکومت کا مطالبہ ہندوستان جوں کے مطالبہ آدھی سے ہم رشتہ ہو جائے بلکہ وہ اس کا اثر ان صوبوں پر بھی چڑھو جوں کو کثیر نے نقص دے گا۔ جوں مسلم اکثریت تھی اور یہ بات حکومت برطانیہ کی پالیسی سے کلمہ گدا

شیخ عبداللہ دیوبند کے ساتھیوں کے لئے ایک مشکل اور بڑی سرنگ کے ایک صوبہ مسلمانوں کے ایک طبقہ سے جوں کے لیڈر اور اعلا دست تھے، مہاراجہ کثیر کے ہندو افشاروں کو یہ میر و املا ایک مذہبی آدمی تھے اور اپنی مذہبی فرائض کو انھوں نے استعمال کیا۔

یہ اندرونی دیوبند و دارالمنش کا کثیر عبداللہ مجلس اجماع کی تحریک کا فیکٹری سے غیر متعلق نہ کر کے معاملات کی کچھ مددیں میں بن کر پابندی شیخ صاحب نے ضروری سمجھی، ان میں اندیشہ بھی تھا کہ کلنل ابراہیم کے معاملات میں ذیل ہو گئی تو وہ کثیر کے لیڈر شپ کے لئے مشکلات پیدا ہو جائیں گی اور نئی دلی میں مسلمان مستند تھے وہ ان کی راہ میں حائل ہوں گے۔ نہ صرف انگریزی حکومت بلکہ مہاراجہ کثیر کے لئے بھی وہ بہت مراد ہیں

عاجب بندہ شاق رہا۔ سکوں کے عوام کی تحریک شروع ہوئی اور اس سے
بہت زیادہ مال منسبہ داور دوسرے آدمی لیزہ دیکھ لینے کے نتیجہ میں
کچھ اس تحریک کے لیزہ شیعہ کے لئے اس طرح اہم شدتوں کی عوامی
تحریک میں ایک رنگ پیدا ہوئی جسٹم کا لڑائی کا ہم جنوں و شیعہ شیعہ کا لڑائی
کا کیا، بہت شام لال مراد اور شری گوماری ہل دوڑ کا انیشیال
کا نفرش کے ہٹاؤں میں شمار ہوئے تھے۔

اس صورت حال کا نتیجہ ہوا کہ مرکزی حکومت کے پولیسک ڈیپارٹ
اور ہمارے پتھر میں جو اختلافات تھے ہم ہوسے کچھ ملکیت میں پتھر کی ملکیت
کا مفاد پر راہ چکا تھا، اس سے پولیس کا نفرش کے عوام کو انگریزی حکومت
اور ہمارے کثیر روڈوں اپنے وجود کے لئے بہت براہمہ کیے تھے
تفصیل میں جانے کی ضرورت نہیں کہ ہندوستان کے آزاد ہوا ملک کی
عہدہ اور ان کے ساتھیوں نے اصرار سے دتا ہوا احقاق پر دستخط ہونے
احقاق کے بعد کہ پائیں ہمارے نزدیک قابل غور ہیں۔ ایک بات
تو یہ ہے کہ شیعہ عہدہ کی وزارت اعلیٰ سے لے کر آج تک پتھر کی زمین میں
سال کی مدت میں کثیری عوام سے گھرے رابطہ قائم نہیں کئے گئے، جمہوریت
اور سیکولرزم سے ہمیں و کثیر کے عوام آستانہ ہوئے، شیعہ عہدہ
کچھ کی زمین پانچ سال تک برسر آندہ رہے، لیکن انہوں نے بھی ہندوستان
کے ترقی پسندوں کی یہ امید پوری نہ کی کہ اسلام اور مسلمان کی ہمہ جہت
فشو و نظامی جمہوریت اور سیکولرزم کو معاون ثابت کیا جائے، عزائم ثابت
نہ کیا جاتا، وزارت اعلیٰ سے شیعہ عہدہ کی طرف سے بے بدقولی کے
جانشینوں کا کام دے کہ یہ وہ گیا و لاڈلی سمجھوتہ پلن رہے، عوام
کو سیکولرزم اور جمہوریت کی کچھ تصویریں دکھانے کی ضرورت بھی عوام
نہیں کی گئی۔

دوسری بات یہ ہوئی کہ ہندوستان میں فرقہ پرست فطائیت کا وہ
بڑا اثر رہا۔ سیکولرزم کی صورت جب ہندوستان ہی میں بھڑی تھی تو ہمیں
و کثیری اس کی صورت کو نہ دیکھتا اور کیے دیکھتا، خود شیعہ عہدہ
مرکزی حکومت میں جو اختلافات پیدا ہونے لگے، وہ اس لئے غم نہ ہو سکے
کہ ہندوستان میں فرقہ پرستوں کا رد تھا، اور اس سے برسر آندہ پارٹی کی عوامی
تھی، ورنہ آخر کیا بات تھی کہ ۱۹۵۷ء میں ہمارے ہمارے ہمارے اور اس سلسلے میں
شیعہ عہدہ کے جو کچھ پیدا ہوئی تھیں، وہ وہ دہرہ کی ماسکین، شیعہ عہدہ
اس ملک کے عوام کیے کہ کچھ شیعہ کی آزادی و خود مختاری کی خاطر ہندوستان
سے لے کر اس وقت خود مختاری ۱۹۵۷ء کے معاہدہ کا وجود وجود ہوئے
گئی تو اس کے لئے ہمارے ملک کا باقی رہ گیا تھی۔

مرکز اور ریاستوں میں آج کی کھشکش ہے، اس میں فرقہ پرست اور فرقہ
کو بہت زیادہ دخل ہے، لیکن آج بھی کیا عزم نہیں کیا جاسکے کہ شیعہ عہدہ
کو جو کچھ نہیں پیدا ہوئی، اُن کی بکریاں دیتی ہیں۔ زیادہ بہت زیادہ مضبوط
ہوں بھی تھی کہ جمہوری آئین کے تحت شیعہ کی آزادی و خود مختاری کا اور ہمارے
میں ایک معاہدہ ہو گیا تھا، جو بین سالوں کے سوانح شیعہ کی پوری فوج کا
تسلیم کرنا تھا۔

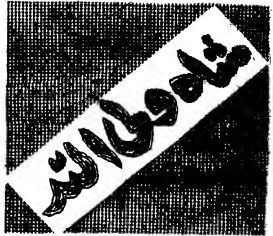
ہندوستان کے وفاقی آئین کے ایک
مضبوط مرکز ہندوستان کا قائم کیا گیا ہے،
لیکن مرکز کو مضبوطی کا یا اجزاء
وفاقہ کا ڈھکیا نہیں ہونے پانا یا، چھپ چھپ
برصوٹ میں مرکز کو یہ ہم ڈھکیا و عہدہ
پرسکوت کا کلمہ ایمان مینی اور اس
یہ میرسرا اقتدار و ترقی میں شیعہ
پا نشانہ ہوئے، مرکز کی وفاقہ و عہدہ
یا اُمید کثیری کی وفاقہ و کثیری کی
مرکزی وزارت جب تک اپنے نظریات
اور عمل سے ہوج پیدا نہیں کرتے کہ
وہ صورت کثیری کا مسئلہ بلکہ ہندوستان
کے مختلف صوبوں یا ریاستوں کا
مسئلہ بھی اچھا ہی رہے گا۔

ان حالات و واقعات سے جو بہت بڑی قربانی پیدا ہوئی، وہ یہ تھی
کہ چون و کثیری میں پاس سلم وطن پر دونوں کچھ زور تھا، ان میں ہے،
اور مختلف عناصر میں ان میں بہت آرائشیں کو کیے ہیں، اس میں آرا
میتھ سے راء فرار امتیاز نہیں کی جاسکتی۔

کلواڈنہ طبعیت کا
سالنامہ و جمہوریہ صوبہ

آپ کو کیا لگا۔

اپنی رائے سے ہمیں فرود ملنے فرما کیے



حدیث دہلوی

گیت مصنف

سید عبدالحق، اصلاً دہلی

یوں تو سرزمین ہند نے بیشمار علماء و فضلاء شعراء و فنکار ماہرین حکم نجوم و فلکیات، ریاضی و فلسفہ، ہیئت و اشکال حرب و سیاست کو وجود بخشا لیکن اگر شاہ ولی اللہ محدث دہلوی بحیثیت مصنف اس سرزمین پر تشریف نہ لائے ہوتے تو ایک بڑی کمی رہ جاتی۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ایک انقلابی مصنف کی حیثیت سے ہندوستانی میں ابھرے اور فن تصوف و فلسفہ، علم کلام، اصول حدیث، اقتصادیات و غلابہ سب پر نادر تصنیفات چھوڑیں۔ مگر شاہ ولی اللہ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ ان کے انکار پر ابن تیمیہ، ابن قیم اور علاء الدین بغدادی کا گہرا اثر ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ تصوف

و شریعت کا جو جوڑ سہاں ہمیں ملتا ہے کہیں اور نہیں ملتا۔ شاہ ولی اللہ صاحب کے علم پر تصوف و شریعت سے کشمکش کا تھا اور اس کے طریقے قطعاً مختلف تھے لیکن شاہ صاحب موصوف اسے شریعت سے قریب لائے اور تصوف کو قرآن و حدیث کا پایہ بند بنایا۔ اسکی یہ وجہ نہ تھی کہ شاہ صاحب نقشبندی مہملہ سے منسلک تھے بلکہ اصل وجہ یہ تھی کہ قرآن و حدیث سے بڑھ کر وہ کسی تصوف کے قائل نہ تھے۔ مذاہب کے بارے میں آپ نے جس اعتدال پسندی کو اپنی تصنیفات میں باقی رکھا وہ ابی رشد کے بعد آپ کے ہاں ملتی ہے۔ عرب ہو یا عجم سب ہی مذاہب اور رجحان کے مختلف مکاتب فکر میں بٹ چکے تھے اور اسکا سوال باقی نہ رہا تھا کہ فقہ کو اعلیٰ درجہ کا اجتہاد سمجھا جائے اور اس کے دائرہ کو آگے واپس لانے والوں کے تقاضوں کی پیروی کیا جائے۔

حاکم ارواح، علامہ علی وغیرہ کی جو باتیں ہیں شاہ صاحب کی تصنیفات میں ملتی ہیں انہیں سب سے بڑی بات یہ ہے کہ شریعت سے ہمارا رشتہ کہیں نہیں کٹتا، شاہ صاحب ملے اعلیٰ اسکے فیصلوں اسکے اثرات کو تسلیم کرتے ہیں اور ارواح کی شریعت کا رفرائی کے قائل ہیں۔ اس سے عمل کی نفی نہیں ہوتی۔ اسلئے کہ دعاؤں کے ذریعہ سے فیصلے بدلنے ہیں اور احوال کو اچھے برے بنایا جاسکتا ہے۔

شاہ صاحب نے تصوف اور شریعت دونوں کے دائروں کو وسیع کیا۔ مذاہب کے معاملہ میں اعتدال پسندی اور اقرب الی اللہ مذاہب کو ترجیح دی، اور مدو خط یعقوب کو وسعت دی یہی وجہ ہے کہ شاہ صاحب کی تصنیفات کے بارے میں ہر طبقہ فکر و خیال کے لوگ ممتاز طرحان رکھتے ہیں اور انہیں کسی مذہبی فرقہ کی طرف سے مذمت کا سامنا نہیں کرنا پڑا۔ ہندوستان میں حنفیت کا دار و دروہ تھا۔ ایک موقع پر شاہ صاحب نے کہا ہمارے بارہ واجلا جعفری المذہب تھے اور مجھے کتاب و سنت سے اجتہاد کرنے میں کیا اعتراض ہو سکتا ہے۔ اس کے علاوہ کوئی اور چارہ بھی نہیں۔

شاہ صاحب کی تصانیف زیادہ تر عربی زبان میں ہیں۔ جسے پہلی فنی اصطلاحات اور جامع الفاظ کا نمونہ کہا جاسکتا ہے۔ تصنیف میں روانی، بہت، وضاحت، معنویت اور انہماک و تعمیق کا پہلو ہر جگہ نظر آتا ہے۔ مختصر الفاظ میں پوری باتیں

کہنا کچھ آسان کام نہیں لیکن شاہ صاحب فیر ضروری طوالت سے قطعاً گریزاں نظر آتے ہیں۔ اور سٹوے الفاظ میں اپنا مفہوم ادا کر کے آگے بڑھتے ہیں۔

مذاہب اربعہ فلسفہ فیر اور علم کلام سے متعلق پانچ نہیں ہیں مطلقاً ہیں یا قیودہ اس درجہ مختصر نہیں کہ انکی تفصیل تشریح کی ضرورت پیش آتی ہے یا پھر عبارت میں الجھ کر نفس مفہوم سمجھنے سے قاصر رہتے ہیں لیکن شاہ صاحب کی تصانیف اصل اور شریعت و دین کا کام دیتی ہیں۔

تصانیف کی سب سے بڑی خوبی وضاحت اور مثال ہے جو شاہ صاحب کے فن تحریر میں بہت عام ہے۔ شاہ صاحب جہاں کہیں ضرورت محسوس کرتے ہیں وہاں بغیر مثال پیش کئے آگے نہیں بڑھتے۔

فقہ کو کتاب و سنت سے قریب لانے، مذاہب اربعہ میں اعتدال پسندی کا رجحان اختیار کرنے اور عالم بالا اور عالم دنیا میں ربط و مطابقت پیدا کرنے میں شاہ صاحب امام ہیں۔

فلسفہ اسلامی

فلسفہ اسلامی دیونانی اور ہندوستانی فلسفہ سے کافی مشاثر تھا لیکن شاہ صاحب نے اپنی تصانیف کے ذریعہ قرآن و حدیث کے فلسفہ کو مقبول بنا دیا اور تحریک وطن اور رشک و شبہات کی بائیں فلسفہ سے کٹا کر اسے یقین محکم اور ایک مثبت پہلو بخشا۔ فلسفہ اسلامی پر شاہ صاحب کی سماعت، مطعات، لمعات، التاف اھد اور غیر تحریر مشہور تصانیف ہیں۔

اسرار شریعت

شریعت کے رموز و اسرار پر آپ نے جس وضاحت یقین اور شدت سے جلو سے روشنی ڈالا ہے وہ مطالعہ سے تعلق رکھتا ہے۔ اس سلسلہ میں شاہ صاحب کی حجتہ اللہ البالغہ اور البارودا البازرہ مشہور تصانیف ہیں۔

الابیات کے سوالات طے سے پیچیدہ رہے اور ان پر اتنی بحث ہوئی کہ کچھ لوگوں نے اس پر کچھ لکنا عہت سمجھا لیکن شاہ صاحب ایک صاف ذہن کے ساتھ یہاں بھی واضح طور پر ابیات کے سوالات

حل کرتے نظر آتے ہیں۔ تعنیات، الہیہ حیرہ ایک مشکوٰۃ ہے جس نے غریبات و ابہامات و دونوں ہی میں غلطیوں پر بھی الابیات میں جس قدر صبر حاصل ہوتا تھا وہاں کئی ہے دور وسطیٰ کے علما سمجھ رہا نہیں ملتی۔

تفسیر

تفسیر عام طور پر یا تو بڑی طویل ہوا کرتی ہے یا اتنی مختصر۔ شاہ صاحب نے درمیان فی راہ اختصار کی اور تفسیر سے متعلق اپنے تاثرات بطور نمونہ چھوڑے۔

اصول حدیث

اصول حدیث پر سلف صالحین کی کئی تعنیفات ملتی ہیں۔ شاہ صاحب نے بھی موطا امام مالک سے متعلق اصل حدیث کی کچھ تشریحات کی ہیں جنکی ناری اور اور شرحیں و دونوں ہی دستیاب ہیں۔

بدعات و شرک

شاہ صاحب کے دور میں بدعات و شرک کا بڑا دور تھا اور شرک کی نزاکت اور بدعات کی طرف لوگ متوجہ نہ تھے۔ ان موضوعات پر شاہ صاحب نے ابلاغ البین بدعتہ امین تحفہ الموجدین جیسی یادگار تصانیف چھوڑیں جس میں پوری طرح واضح کیا کہ شرک کیا ہے۔ بدعت کسے کہتے ہیں اور اصل اسلام کیا ہے۔

مذاہب اربعہ میں محاکمہ

مذاہب اربعہ میں کس طرح تطبیق دی جائے اور خیاس کو کتاب و سنت سے کس طرح قریب لایا جائے اس سلسلہ میں شاہ صاحب نے فقہیات میں اظہار خیال کیا ہے اور ہندوستان میں مذہب کے بجا رتھور کو وسعت بخشا۔ اور کتاب و سنت سے اجہاد کو ترجیح دی۔

تعصوف

تعصوف کا سوال بڑا ہی اہم تھا جس پر ایک صاحب شریعت غلام اٹھائے لیکن شاہ صاحب نے اپنی تعنیفات کے ذریعہ ثابت کیا کہ شریعت سے بڑھ کر کوئی تعصوف نہیں، شاہ

صاحب نہ تصوف کے منکر رہے اور نہ متعصب فقہاء کو تسلیم کیا شاہ صاحب اعلیٰ تصوف ہی کو کہتے ہیں جو قرآن و سنت کے ساتھ ہوا وہ جس میں زندگی سے کنارہ کشی نہ اختیار کیا جائے شاہ صاحب نے جو ہیبت نام میں تصوف پر برہان حاصل نمونہ چھوڑا۔

الہیات

الہیات سے متعلق مشہور معنی ہیں شیخ ابن عربی کی وحدۃ الوجود اور محمد الف ثانی کی وحدت الشہود کے فطری اختلافات شاکر دولوں میں تطبیق دینے کی کوشش کی۔ برہن اور سرائی طرز فکر کو واضح کیا اور ثابت کیا کہ الہیات کے سلسلہ میں اسلام سے بڑھ کر صاف اور واضح منصف نہیں اور نہیں مل سکتا۔

اساتذہ

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنے اساتذہ کے بارے میں کچھ لکھا اور فیضی طریق میں فی مشائخ اربعین میں سیر حاصل مذکور ہے۔ ۱۰۱ انتہائی سلاسل اولیاء اللہ میں ہیں کئی گفتگو کی۔

علم کلام

شاہ صاحب کا زمانہ یونانی طرز فکر و فلسفہ کا شکار تھا جو فقہ پر بھی غالب آچکا تھا۔ شاہ صاحب نے علم کلام پر اپنے رجحانات و تکیس نگاہ کو ختم کیا۔

سیاسی رجحانات

شاہ صاحب نے اپنے سیاسی رجحانات سے متعلق یادگار خطوط چھوڑے ہیں یہ بتایا کہ اسلامی سیاست کیا ہے اور کتاب و سنت کی روشنی میں ریاست موصوم اور حقوق اللہ و حقوق العباد کو کس طرح ادا کیا جاسکتا ہے۔ شاہ صاحب نے مغربی دور حکومت پر سخت تنقیدیں کی ہیں اور لکھا ہے کہ یہ لوگ اسلام سے بہت دور قتل چکے اور ان کے رجحانات کو کبیت کے سانچے میں ڈھلے پڑے ہیں۔ شاہ صاحب کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ مغلوں کی سیاسی فراموشی روانی کو وہ پسند نہیں فرماتے تھے اور وہ بیوں کو ان کی حیثیت حاصل کی۔

حدیث کی تعلیم کا نیا طریقہ

دینی طرز پر حدیث کی تعلیم کا نیا طریقہ شاہ صاحب کا

مرہون منت ہے اور ان پر ہی ختم ہوتا ہے۔ حدیث کی تعلیم دور شاہ صاحب سے شروع ہوا اور وہیں سے رواج بنا۔

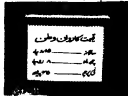
کلام پاک کا ترجمہ

فقہ اور فلسفہ کی تعلیم ہندوستان کی عربی درسگاہوں میں کافی بھی جاتی تھی۔ شاہ صاحب نے اس طریقہ کو کافی نہیں سمجھا اور کلام پاک کا فارسی ترجمہ (فتح الرحمن) لکھا۔

اقتصادیات و معاشیات

اقتصادیات و معاشیات کا با آدم آج ما کر س کہلاتا ہے حالانکہ ما کر س کا دور شاہ ولی اللہ کے بہت بعد ہے۔ ما کر س سے بہت پہلے شاہ صاحب مرحوم نے، تنہا و الرزق، دراز لقاۃ کے ابواب پر بحث کی ہے اور بتایا ہے کہ کس طرح کے مفاد میں کس طرح ملک کی عوامی اقتصادیات کی بنیاد ڈالی جاسکتی ہے۔ شاہ صاحب اقتصادیات کے پہلے مفکر ہیں جنہوں نے اسے سماجی اور عوامی سانچہ میں دھالنے کا نظریہ دیا۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ایک چرخ راہ، ایک مشعل ایک منارہ اور سنگ میل کی حیثیت سے نہ صرف ہندوستان کے علم و فن کے ارتقاء کی منزل سمجھے جاتے ہیں بلکہ مغربی ممالک بھی ان کی اہمیت تسلیم کرتے ہیں۔ شاہ صاحب نے مذہب اسلام و دیگر مذاہب کے اکثر و بیشتر اہم مسائل کا تقابلی جائزہ لیا اور واضح کیا کہ طبعی مسائل ہوں یا ما بعد الطبعی دونوں میں حقیقت و حقیقت پسندانہ رجحانات کیا ہیں۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اہل اسلام کے فنی کو بڑھا دیا اور اپنے تازہ اور جان دار فکر سے اسے تابناک بنایا۔ الہیات اور عالم ارواح کا مطالعہ بحیثیت فن ختم ہو رہا تھا جسے شاہ صاحب نے از سر نو زندہ کیا اور بحیثیت علمی ماہر الہیات، ماہر علم کلام و مفسر محدث، ماہر اقتصادیات سیاسی مفکر اور نیکو فیہ جلالی والی یا د اہل علم و فن میں چھوڑی۔



پروفیسر

حمید الہادی



۱۹۴۷ء میں کالج چھوڑا، تحریک ترک جمہوریت میں شریک ہوئے۔ بہار و بامیں پروفیسری کی اور دیشا لکچر امیں بول رہے تھے۔ مگر قوتی نامی کا اختیار نہ تھا۔ دیشا لکچر میں نہیں کر سکتے۔ مرنے والے تھے۔ غصہ لہرے تھے۔ پندرہ برس تک ان کا دوش سے کچھ ہی پیشہ پیلہ جب بیمار ہیں فرقہ دارانہ مشاہد کی آواز بول کر اٹھتی تھی، انہیں کسی فرقہ دار مسئلہ کے مسئلہ میں نہیں بلکہ سڑا گولی مار دی تھی اور ۱۰ مارچ ۱۹۴۸ء کو تیرہ روزہ کے علاوہ کئی شہادت سے بے خبر ہو چکے۔ ایک شہید اور تھانہ میں کامیاب لکچر تھانہ ان کی شہادت پر گامزن تھی کہ ان کا بیان اگر پروفیسر کی شہادت میں کسی سادوش کو ملتی ہے، اس سے دشا غور، آری، لیکن کن نہ سکتا ہے کہ باری صاحب کی شہادت کے صاحب و فرما سکتا ہے۔ ان کا جو دوشی حاکم کے لئے داخل ہوا داشت تھا۔ ڈاکٹر احمد پریسا بہار پریسا میں ان کے صدر رہے۔ جب مرنے کی حکومت میں آئے تو باری صاحب بہار کا گھر کے صدر منتخب ہوئے۔ بہار کے ذات پرست لیڈر ان سے خفا تھے، دو دہائی ذات پرستوں سے بیزار تھے۔ ان کی شہادت سے پہلے یہ خبر آئی تھی کہ ان کی کار کا صاحب سربایہ واروں کے لالوں کو بیٹھ کر سنے ہیں۔ فرقہ دار مشاہدات کے مسئلہ میں باری صاحب کا مطالبہ یہ تھا کہ باری صاحب واریت پر وقت کی جائے۔ اس نے ان کی سادوش پناہ دے دی، اور وہ ان کا حادثہ بھی سمجھا۔ لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جا سکتا کہ باری کے مزدور کی طرحی اور نہ رہنا۔ کارخانہ داروں اور سرمایہ داروں ذات پرستوں کے نرے میں آتیا۔

آج کل دشا میں جی کی موت کے اسباب و مل کی جانچ کواری جاتی ہے۔ کیونکہ بے جا ماری مروج کی موت کے اسباب و مل کی جانچ کر گئے۔ ۱۰ م مرنے پناہ پر نہیں کر رہے ہیں۔ بلکہ مشاہد پندہ دن کو موت دے رہے ہیں کہ باری صاحب کی شہادت کی تحقیقات کواری جائے چرند وستان کی سیاسی تاریخ کا کام واقعہ سے کم دیش میں سادہ ہمارے مطالبہ کو نرا عالمیاء و قوت دیا جائے گا لیکن انصاف کے لئے کواری جانگ نا نامہ لیا دیا نہیں ہو سکتا۔

پروفیسر باری کواری پرست تھیوں کے خلاف کارے دشمن تھے۔ بہار نے شہادت مسلمان کی تسلیم کواری برا سمجھا۔ ان کے قوی ہر جہد کے مسئلہ میں مگر کس کا فائدہ سب سے کچھ ملتا، دو کھڑی سٹیشنوں کے بہت قریب۔ یہ بلکہ مگر کس سوانت پائی کواری دینے والوں میں ان کا شمار ہو سکتا ہے۔ لیکن وہ کچھ بے پرکاش نامان سے بھی اختلاف رائے کرتے تھے کہ مگر کس میں کسی قسم کی گود بندی

تھیں کی جا سکتی۔ لیکن مگر کس کواری میا ڈی جھکے مزدور و لک کے انہوں نے کہا ہے کہ اس کا ایک بڑا بڑا ہے کہ بہار کے مزدور طاقتور ہیں ان کے نام کی آیت بھی پرستش کی جاتی ہے۔ مزدوروں کی مثال تھکر مایہ دار اور کارخانہ دار، بڑے سے بڑے پندرہ روزہ کر سکتے ہیں۔ لیکن پروفیسر باری نہیں خریدے جا سکتے۔ سرمایہ داروں نے ان کی بڑے بڑے قیمت اکر کر پیام بھائی باری ہندوستان کے اٹھتے رہتے تھے، پناہ سے تھکر مگر مزدوروں پر چرن میں بند و ہمسایہ سکھ، عیسائی، آدمی باسی سب تھے۔

دو فرقہ پرست تھیوں سے بیزار تھے۔ لیکن تھیوں کے ملے جاتی باری دشا کے کاموں کی جانے قران کی مشاہد تھی کہ بہار کے فرقہ دار مشاہدات کے مسئلہ میں انہوں نے کارکسی وزارت کی برطرفی کا مطالبہ کیا، اور اس طور پر اپنے دوستوں میں سے شاد دشمن پیدا کر گئے۔ یہ مطالبہ اس وقت کیاب بہار میں مگر کس کے صدر تھے۔ ان کی ایک لڑائی تھی کہ مگر کس وزارت کا مگر کس کا فائدہ ہو سکتا ہے۔ بلکہ مگر کس کی حکیم کو دار قران پر سادوش پناہ دیا ہے۔ باری صاحب کا یہ نقطہ نظر ایسا تقاضا ہے سیاست کے اوپے اچانوں کی بنیاد پر لگاوا تھیں۔



رفیع احمد قدوائی



جناب رفیع احمد قدوائی کا مذہبی ہی، مولانا ابوالکلام آزاد، پندت جواہر لال نہرو جیون پانڈیوں، فیصلے کرنے اور فیصلے منوانے میں وہ سب پر بھاری تھے۔ اور ان کے منظر پر ایسے تھے کہ صحنہ داروں کے فیصلے ان سے مرعوب تھے۔ پندت نہرو کے دماغ سے جدا دوسری آئی۔ سی۔ ایس۔ افسر ختم کھاتے تھے۔ لیکن قدوائی صاحب کے دماغ اور عمل سے نرسز تھے۔ ہندو سرکار اور یونانی سرکار کی کئی وزارتیں ان کے سپرد کی گئیں۔ لیکن جب بڑے افسروں کے کاغذ پر کہ قدوائی صاحب کی وزارت میں کام کرو تو وہ گھبرا گئے۔ ان کی وزارتیں بڑے افسروں کا امتحان کاہضیں۔ جو پاس کر گیا وہ اونچا گیا۔ ایک دوسرا رائی سی۔ ایس۔ افسر نے جو آج بھی بکری سکریٹ میں ناہم دوسرا داروں سے مجبور ہو رہے ہیں ہم سے کہہ کر تفصیلات پر کسی نگاہ قدوائی صاحب کی بھی کسی وزیر کی نہیں تھی۔ انہیں لڑنے کے کہ وہ وزیر تو تھے لیکن اس کے ساتھ ہی سکریٹری، جوائنٹ سکریٹری، اسسٹنٹ سکریٹری بھی تھے۔

وزیر کی حیثیت سے کانگریس کی پالیسیوں پر جس طرح انہوں نے عمل کیا اور کیا یا، اس کی مثال کم ہی ملتی ہے۔ جس وزارت خوراک میں بڑے بڑے وزیر تھے، اس میں ان کا سیاسی کانگریس کے دور اقتدار کی تاریخ کا ہم ترین ملوث ہے۔ ہر معاملہ میں پہلے اور مذاقہ کرتے تھے اور کامیابی کے بعد کم چوتھی تھی۔

ان کی نجی زندگی پر مومن کوئی کتاب بھی چاہ سکتی ہے۔ ان کی سیاسی اختلافات میں شدت تھی، لیکن وہ ان کی مخالفت کا ایک بہترین مخالف کی بروقت مدد کرتے تھے۔ پارلیمنٹری مہم پر تھکاؤں کا دستور ہے کہ جرنلسٹ پارٹیاں بھی اسلیوں اور پارلیمنٹ میں ہوتی جائیں، اور ہر وقت لڑا ہونے کے باوجود اس دستور کا اتنا خیال کیا کہ لڈریشن پارٹیوں کی مالی مدد کی۔

جمہوری دور میں وزیروں نے ملتا جلتا ایک شکل معاملہ ہے۔ لفظوں کے لئے پارٹیوں کے سکریٹری نہایت گستاخ و دربان کا دور ہے۔ لیکن قدوائی صاحب کے یہاں عام آدمی کے لئے ملاقاتوں میں جو آسانی تھی، کسی مرکزی وزیر کے یہاں نہیں تھی۔ ان کے نزدیک پارٹیوں کے سکریٹری ہی۔ یہ کہ ایک زندہ دل نوجوان تھے اور اس

معاملہ میں وہ قدوائی صاحب کے مزاج داں تھے۔ اس لئے ملاقاتوں کے معاملہ میں انہوں نے کبھی گستاخ و دربان کا پارٹ اور انہیں کیا۔ مزاج کے خلاف کوئی بات ہوتی تو فوراً اٹھا ہو جاتے۔ لیکن فوراً ہی سچ بھی جاتے۔ ایک مسلم اخبار نویس سے اس بات پر خطا ہو گئے کہ وہ ان کے مشورے کے مطابق چھوٹی چھوٹی سرکاری ملازمتیں قبول کرنے کو تیار نہ تھا۔ اخبار نویس بھی خطا تھا اس لئے قدوائی صاحب کے یہاں آتا یا ترک کر دیا یا کچھ دنوں کے بعد اس کے پاس نہر پہنچے اور موٹے موٹے آنسوؤں سے سفرت چاہی۔ اپنی زندگی کی آخری ساعت تک وہ اخبار نویس کے مخلص رہے اور اس کی سفارت کے لئے زمین آسمان کے قلابے ملائے۔ اس میں کوئی مشہ نہیں کہ قدوائی صاحب زندہ ہوتے تو اخبار نویس کی سفارت کہیں گئی نہیں تھی۔

قدوائی صاحب مزاج کے معمول پانڈ تھے۔ ان کی دیش بگیش جو کہ نہر کی حد تک پہنچتی تھی، یا انہیں بھی کبھی مل نہ پڑتی۔ ان سے ملاقات کا بہترین وقت وہ تھا جب وہ مزاج فر کے اجلاسیر فرماتے، ان کی طبیعت اس وقت شادمانہ ہوتی اور خوب باتیں کرتے جن میں الحائف و ذلالت کی انرا ملتی۔ خود چھوٹے اور دوسرا چھوٹے تا تو لطف اندوز ہوتے۔

سیاسی زندگی میں ان سے بڑا اتفاق نہ ہونے دیکھا نہیں۔ ایک مرکزی وزیر کا نام انہوں نے "بیک انگلش" رکھا تھا۔ مطلب یہ تھا کہ وہ انگریزی زبان کو بھی ہی جانتے ہیں اور فائلوں پر قوت بھی اپنے پرائیویٹ سکریٹری اور سرکاریوں سے لکھواتے ہیں۔ کامینہ میں جب گراگرم جمیں ہوتیں تو قدوائی صاحب کوئی ایسا فرقہ چست کر دیتے کہ بڑے بڑے ملٹی جنیٹ جاتے۔

ان کی عادتوں میں جن سمیوں اور ہندو سماجیوں کو بھی نوازا اسلام لگیوں سے وہ چڑھتے تھے۔ لیکن ان پر کوئی وقت لڑا ہو، توان کے آئسے کہتا ہوں کہ ان کی مدد کرتے۔ ایک نمازیں ہی کی ذرات کے اسے دوار چھوڑی خلیق الزماں تھے، اور دنیا بھر کی بھی کس معاملہ میں وہ قدوائی صاحب

کے قریب تھے۔ لیکن ایک گھمبیر سلاطین جو دھری صاحب کی عزت کا جب معاملہ اٹھا تو وہ ان صاحب نے کسی دربارش کے عزیزان کی مدد کی اور صاحب کے خیر خواہوں میں، یونٹا میں، ایکشن تھا قدوائی صاحب کا گھر سیدوار تھے۔ سوراخان سے انہیں شکست ہوئی۔ لیکن وہ شکست کے بعد جلد اتفاقاً ہمیں ملے اور اپنے قتلوں اور عیسویوں کو قتل کا شکر یہ ادا کیا۔ جن نازوں کا اہل شکر کا دیا گیا کہ انہی کے الفاظ میں، "آپ نے مجھے میرے مایوس سے زیادہ بھلا۔ ان کی عظمت کا میرا تمام کارکردہ گاؤں کے عیسوی سے عیسوی پڑا رہا۔ اور میری کلنگ اور کان پور کے بازاروں کے عیسوی سے عیسوی دلال کو جانتے تھے۔ یہ ان کی شرافت تھی جسے کمزوری کو کیا ہے، کہ کسی کی بیٹی شادی کے قابل ہو اور کسی عیسوی سے شادی۔ ہوری ہو جو خیر والدین کو بے دخل کر دیتے اور دلوں کے ان کی جیب میں بے نیاز نہ ہوتا تو نہایت جرات سے کام لے کر گھر میں دلا کو قتل کر کے گاؤں بارہ بچہ نکلتا یا دیکھ کر نہ پڑ میری میرے ہونا یا بچے اور کالین۔ خدا کا قدوائی صاحب وقت و قرعہ پر سدا رہا اور دیر دیر دیر دیر دیر دیر۔ شاہد وہ اپنے زمانہ کے ایک ہی مسلمان تھے جن کے مایوس میں مسلمانوں کے ساتھ وہ فیصلہ تھے۔ اور یہ زمانہ تھا کہ جب یونٹا کام اور قدوائی کا نام فرقہ پرستوں کے لئے ایک مستقل "اشتعال" بن چکا تھا۔

ہماں مسلمان اہل ہوا، اس کے لئے انہوں نے اترنے سے اوچھے سطح پر جنگ کی اور فتح پائی۔ یہ شرط صرف یہ تھی کہ انہیں یقین ہو جائے کہ مسلمان اہل ہے۔ یا اس کا مقدمہ سچا ہے۔

علی گڑھ کے درباری کلندروں کا مزاج ہم جانتے ہیں، اس لئے ہم نے نہایت التفاک میں انہیں کھلنا دیا رکھا ہے۔ جیسے دینا، نظروں میں سے تیرپا نا مسکرتا، اور کرتا اور دیکھا ان کی عزت تھی۔

سردار پیش کے بعد شاہ پرندہ ہندوستان کے کامیاب ترین وزیر وافر وہ ہوتے، اور آٹھ کوئی سبب میں تھا کہ موت کے گھر پہلے ہندوستان کو آئے والے وزیر کاظم کی حیثیت سے ان کا نام لگے تھا کہ ہندوستان کے لئے انہوں نے اتنا کیا کہ وہ ہندی مسلمانوں کے درمیان شہادت بن گئے۔ یہ سچ دنیا تک ہندوستان فاضل و فاضل نہیں کر سکا کہ اس کی خاک سے ایک رفیع احمد قدوائی پیدا ہوا تھا۔

ان کی موت اس وقت آئی جب ہندوستان کو ان کی ضرورت تھی۔ بے وقت موت کا ذکر کرنا کیا جاتا ہے۔ لیکن ان کی موت کے گھر پہلے تھی۔ قدرت کی ان بھی مسلمانوں کے آگے مر جیگا تا ہی پڑتا ہے لیکن قدوائی صاحب کا کیا حکم ہے سچن جانا، ایک ایسا رنگ ہے جو جس میں مندر نہیں ہو سکتا۔ اخصاص، سہائی، اوچے کردار کا وہ جوہر لطیف تھے۔ اور اگر چہ مسلمانان کی عادت تھی، لیکن ان کی موت کے پورے ہندوستان اس کے ہندو دلوں مسلمانوں، مسکھوں، عیسائیوں اور پارسیوں کو رونا یا، اور ان کی یادیں

آج بھی ہندوستان روتا ہے۔ ان کی موت اس حال میں آئی کہ انہوں نے دولت جمع نہیں کی، بلکہ ایک لاکھ کے متروک مرض مرے۔ یہ قرض خسروں، محرموں، تاملوں، تباہ حال شریفوں، بیواؤں اور یتیموں کے لئے لیا گیا تھا۔ آقا اور وہاں قتل دلائے ان کی موت آہ تھی، ان کی زندگی کا وحشی۔ کون ہے ان کا سازنا میں

فقیر محمد علی جوہر

ہے۔ لیکن ان کی سب سے بڑی مایوسی یہ تھی کہ ان کے دفاع سے سفر نے انہیں نہ بھلا۔ یہاں تک کہ گھر پر ہرٹ آئی، اور یہ تارک مقام وہ تھا جہاں پہلی جنگ لڑی تھی۔ یہ بھی تھا کہ وہ لگا لگا رہا تھا۔ مولا محمد علی ان دنوں ہندوستان میں تھے۔ بڑے بھائی مولا شامش علی نے غلطی سے محسوس کیا کہ اس زمانہ کی قوی لیڈر شپ نے ان کی توجہ کی۔

مولا محمد علی غالب بڑے بھائی کے نقطہ نظر سے متفق نہ تھے۔ لیکن بڑے بھائی کا معاملہ تھا، بدل ہوئے، ناموش خاموش سے رہنے لگے۔ بہر حال محمد علی ان لوگوں میں سے تھے، جو بڑی محنت سے بنائی ہوئی لیڈر شپ کے ہندی مسلمانوں کو حور ہوتے دیتے۔ انھوں نے لاہور کا گھر میں کا گھر سسی صدر دوں کے جلوس میں حصہ لیا، ان کا باجہ، ان کی ڈاڑھی، ان کی ٹوپی، ان کی سوزنا اور ادب کا طالع کر رہی تھی۔

لندن میں گولی بڑے انفرس ہوئی۔ وہاں مولا محمد علی نے گھر میں سیاست دانوں کے وقت کھلے کر دئے۔ جب یہ اعلان کیا کہ یہ نہ کہو کہ گولی پوش گاندھی سے میرا اختلاف آزادی کے سوال پر ہے۔ آزادی میں، یہاں سے لے کر جاؤں گا یا ہندوستان سے باہر نہیں دفن ہو جاؤں گا۔

اور وہ بہت المقدس فلسطین، میں دفن ہو گئے۔ مولا محمد علی جوہر کی بے وقت موت کے بعد ہندوستان میں کوئی ایسا علوی نہیں رہا تھا، جو رجعت پسندی کا عقیدہ لکھتا اور مسلمانوں کے مذہبی شعور کو آزادی وطن کے جذبہ سے ہم آہنگ کر دیتا۔ مولا محمد علی کی کہ زمانہ میں مسلمانوں کے بڑے لیڈر پیدا ہوئے تھے لیکن مولا محمد علی کی غیرت اور شرفیت سامراج کے لئے ایک خطرناک چیلنج بن کر آئی تھی۔ اسے زیادہ مضبوط اور قوی بنانے کی بہت بہت کم لوگوں کے حصہ میں آئی تھی۔ حق یہ ہے کہ مولا محمد علی کے بے وقت موت سے جو جگہ خالی ہوئی وہ آج تک بے ہوش۔

مجیب احمد، جو اس نفاذ کو کل کا جس کا نام محمد علی جوہر تھا جس نے تیرہ دوشن قائم کیا، انہی راہیں پیدا کیں، اور اپنی منزل پر پہنچنے سے پہلے مسہر و خاک ہو گیا۔



سہانتا گاندھی



ہمارے مابین میں سو فی صدی سچائی کے جذبہ ہم پر
کھنکھتے ہیں کہ انگریز سامراج کا مقابلہ کرنے کے لئے مسلمان
لیڈروں نے بہادر مسلم اتحاد پر جان کی بازی لگائی۔ لیکن
گاندھی جی بیسویں صدی میں پختہ لیڈر تھے جو اعلیٰ
عزت اور مسلم مذاہب کے مفردہ جذبہ کے لئے ماضی پر پروا نہ
میں ان عمل میں آئے اور علی بن ابی حاتم، مولانا ابوالکلام آزاد
مسیحی، ملک حکیم جہاں خان اور ڈاکٹر جعفرانہاں دہلی کے
مخلصانہ تعاون سے ایک عظیم انسان قیادت کی وسیع نشان
حصارت بنائی جس کا نام ہندو مسلم اتحاد یا حریت تحریک تھا۔

گاندھی جی کی سنہ ولادت یا سنہ وفات بارہویانہ ہیں، آئی بات وضوح
سلیم کھنڈر یاد ہے کہ ان کی ولادت کی گھڑی ایک بھی، اور اگرچہ دو مشہور
درجہ کیلئے مسلمان کی موت کی گھڑی تھی۔ اس اعتبار سے بھی تھی کہ انہیں
ابھی اور چھٹا تھا۔

وہ بڑے باہیا رہیں، پہلے نہیں ہوئے تھے جہاں مسلمانوں کی تاریخی و
تہذیبی اہمیت تسلیم کی جاتی تھی، بلکہ ایک ایسے علاقے میں پیدا ہوئے تھے جہاں مسلمان
موجود تھے، وہ ان کی آسودہ حالی بھی نظر انداز نہیں کی، جس میں بھی لیکن وہ آبادی
کے مختلف طبقوں میں برابر کی بار چر نہیں رکھتے تھے۔ اس ماضی کے باوجود گاندھی
جی نے ہندو مسلم مسئلہ کی جو اہمیت سمجھی، وہ ان کی تاریخ کا اہم ترین واقعہ ہے۔ اور یہ
اہم ترین واقعہ اس واقعہ کے بار چر ہے کہ ان کی قیادت سے پہلے لوگ کیا نہ ملک کا
طرحی رونما تھا جو ہندو فلسفہ کی تعبیر میں مارشل کے ماحولی میں کرنا چاہتے تھے۔ اور
پہلے مدت مارت کا لوہا کرنا دکھا بھی تھا، جن کی سیاست، سیاست میں تھی جادو
سامری تھی۔

تو حلقہ پر شاہ سہری اور اگرچہ بدشاہ پہلی بار مصریوں اور بنگالیوں کی زبان
گاندھی جی کی زبان کی چشمی، گہرے نازک کا پیغام بیسویں صدی میں گاندھی کا نام
تھا۔ وہ جو چھٹے تھے، ان مونیوں کی زبانوں کے مطالعہ کے بعد مصریوں اور بنگالیوں کی
زبان نہیں سمجھتے، بلکہ خود بخود سمجھتے، ان کے جہان اور شعور نے انہیں مصریوں
اور بنگالیوں کی زبان بنایا۔ دنیائے مسلم مسلمانوں کے ایک جہت نے بھی انہیں لیکن

اور بناتوں کا الزام دیا لیکن آج راقم الحروف جو کھاتہ مسلمان ہے، اور جس نے
بروں کا گاندھی جی کو قرآن مجید پر چھاپا ہے۔ بلا فون تردید کہہ سکتا ہے کہ اگر گاندھی
جی میں بنات تھی، تو خدا تعالیٰ اس بیسویں صدی میں ڈھونڈے ہے، ہندوستان
کو ہندوستان لہذا ارض پر نہیں مل سکتی۔

گاندھی جی کا پیغام انسان تھے۔ ان کی سچائی، ایسی تھی جو خدا تعالیٰ کی پرستاری
سے پیدا ہوئی ہے۔ اس نے ہندو مسلم اتحاد کی سیاست کی ایک سیر کرتا لیکن
ان کا ایمان کامل، اور ان کا ہندو مسلم اتحاد بھی تھا۔ اگرچہ یہ تاریخ نے ہندوستان میں بھی
ڈاکٹر اور حکومت کو دیکھا، پائیس اختیار کی تھی، اس کی پائیس کا ٹوڑا، ۱۸۵۷ء کی تحریک
آزادی کے طبقہ داروں نے ٹوڑا، مگر یہ توڑنا بھی تھا کہ ان کی ہوئی، بلکہ کہیں گے
کو شیش کے پوسٹے کہ ان، دارن کی بخش خاں، ایسے عظیم انسان ان کو بھی ان کی
ہوئی۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ ۱۸۵۷ء میں انہیں ہوئی، بلکہ ۱۸۵۷ء میں ان کی ہوئی
جب یہ مسلمانوں کے جہانوں میں کی گذار بھی بخش خاں جیسے گئے، ۱۸۵۷ء کے ہندو مسلم
نازعہ جی، وہی جی، اگے، بلکہ، کھوٹ ڈاکٹر اور حکومت کر دے کی سامراجی
تدبیر کو جو طاقتور بلکہ نہ رہے، نہ آزاد سے زیادہ کو بھی تین سیاست دانوں
کی ایک بھی میت بازی، کہہ سکتے ہیں۔

ہمارے پاس میں سو فیصدی ایمانی ہے جب ہم یہ کہتے ہیں کہ اگرچہ یہ تاریخ
کا مقابلہ کرنے کے لئے مسلم لیڈروں نے "ہندو مسلم اتحاد"۔ جہاں کی بازی لگائی
گاندھی جی بیسویں صدی میں پہلے لیڈر تھے جو انسانی۔ مسلم رات کے عرصہ

نہ زیادہ ادا برفق قوم کا جوتنہ وہ دیکھ کر کہتا ہے: روز اول سے لے کر
 جب تک کہ آستانِ مطلب پیدا نہیں کیا، لیکن وہ دھتیب ہے، فرماں اوردے
 پر جسے سبدا ہو چکی ہے۔ لیکن کھانا ادا کا نکس کی پیش کشیوں میں مروتا
 کی تقریر کی جیسے تو کسوں پر ادا کی کی خطا ہے نہ سوتا کی زبان کا کھلی کھنڈ
 ہے، میری کمال، تنقید، گزری اور دیکھ کر مولا علیؑ جو سوتا تھا، غیبی پناہ
 جاتا ہے، لیکن کمال کی ہے کہ کھانا ادا کی غافل رجائی اور آواز کی مکتوب
 کی کھانا کھانے میں سوتا کی ہے۔

ان کی تعلیمت، ادب و ادنیٰ کے ساتھ ہی توسل کی تھی، اہل آل سے منبرستانی اور مسلمانوں کے جرائم کے خلاف اجماع اور اسی سے انکار نہیں ہو سکتا، اہل آل کا لاکھ لاکھ عزت و ادب کی گاہ راستہ، بلکہ لاکھ لاکھ ان کے لیے چوتھے، یا سات بجے کا اندازہ تھا جیسا کہ یہ تمام بدکرداروں کے گاہ و جگہ تھی، ایک ہی زندگی کوئی ٹھیکہ کرنا چاہتے تھے، ان کی قربانوں سے محسوس ہوتا تھا کہ کسی کوئی چیز ان کے لیے ہی تھی، سب کے لیے، یا سب کے لیے، اور درمشت کی بھی تھی، ان کے لیے ہی تھی۔

مولا علیؑ کے کلمات ہیں ان کی ہر دافقہ، ان کی خطابت، ان کی طبعی
داد و بی جہیرت یقیناً حق، لیکن اس کا بہت بڑا کمال ہے تھا کہ وہ مولوی کا بیٹا

مذہب و سیاست کے تیسویں صدی میں ایک کے ایک پتھر پڑے جاساں۔
 گاندھی پتھر سے برطانوی راج کو توڑا اور جگر پتھر، اور سروراجیل آسمان پتھر سے آفتاب
 و چاند تپا، یہ تین ہی باتیں تاریخ دیکھنے کے لئے گورنر آف انڈیا کو آواز دے کر بڑا شکر
 دے گا، جو دنیا کیسے غفلت اور مردوں کو ڈاکا کے لئے بڑے فہم رکھتا تھا۔ خدا باقی
 ہر اس صدی میں پیدا نہیں ہوا۔ یہ تصدیق دہریہ میں ہے۔ نکلنے لگی ہے، اور اس پر
 ہر ایک صحت مند انسان کو ڈاکا کا ہر صدمہ تصدیق ہے جو تاریخ کے وہ دھڑے غفلت آسانی،
 وہ آواز دہریہ کی آواز ہے کہ ہر تاریخ نگار، یہی صحت مند ہی سروراجیل، شش
 صبح دیکھ کر تپے، یہ آواز خرابی اور دہریہ کی آواز ہے۔

[illegible]

مولانا اتنے بڑے خطیب "اتنے بڑے ادیب تھے کہ ان کا ثانی ہیسی

THE UNIVERSITY OF CHICAGO



جہاں میں ماڈ اور اس کے ساتھیوں کی بڑا دست تھا گوئی کہ بڑے بڑے ملکی
سے نہیں تھا۔ چند وستان میں ہر کار کا بڑا تعداد راستہ رہا تو یہ دستور
(جنگلیم) سے تھا۔ جسے بڑا دوران کے ساتھیوں شکست فاشی و بڑا
ایک جیسوں صدی کی جیسوں معنوں میں غولی جنگی قہم حص میں غلام سے
میں بیٹھا تھا۔ ماڈ نے میں کا بڑی وقت بڑی سسلوں مل۔
تقریباً کہ تو میں پر بڑی سسلوں کرنا۔ بڑا سے چند وستان کا بڑی وقت میں
مل کر مل کر ایک کے ساتھ سسلوں تھا مل۔ اور تو میں وعدہ کا لگے پیدا کر
کوشش کی۔ اور چند وستان کے شکست ملوں اور بڑی سسلوں کا کوشش بنا
کی پر تو آزادی دی۔ جو سے قہم قہم کی دعوت دی، ماڈ میں تمام مل کی قہم
سے رہا۔

پہلوٹ جہاں لاکھ ہزاروں سویت تین سال گزر چکے۔ عیسوی ہجری کے پچیسویں سال تین صدیاں ہو گئیں۔ چند دستہ لاکھوں مسلمانوں نے انھیں گورجوئی ترقی و ترقی کے منصوبوں پر مجبور کیا ہے اور متعدد علاقہ کو کھن گنگ، ایک لفظیات کو برتاقان کا روگ لگ گیا، فوڈ پرستی اور فسطائیت ہے ایک سے بیاض یا سیاستوں میں کھن گنگ دھڑا کرنا یا چھن گنگوں کا دو کھن گنگ سے کھن گنگ یا کھن گنگوں میں کھن گنگ سے کھن گنگ موت کی دعا میں مانگ رہے ہیں۔

یہ تصور ہے ہندو کے بعد ہندوستان کی اور اس سے لہذا وہ
ہو سکتا ہے کہ ہندو کے زمانہ میں ہندوستان کیا تھا اور ہندو کے بعد ہندو
کیسے یہ تضاد سبق آموز ہے

ہندوستان انہوں سے عقیدت پر مبنی ہے، لیکن ہندوستان میں یہاں بھی ہے اور ایورسٹ بھی! انہوں نے ہندوستان کے لئے بھی جہلیہ اور ایورسٹ تھے، اور وہیں کے بھی جہلیہ اور ایورسٹ تھے۔ یعنی ہندوستان کا سب سے اونچا پہاڑ سب سے اونچی چوٹی، بلکہ دنیا کا سب سے اونچا پہاڑ اور سب سے اونچی چوٹی۔

وہ سستی ہمارا ، وہ اہسبائ ہمارا
 شہر علیہم بیعت ہنو کے سامنے روزِ نوک ، اسٹیشن ،
 چرمل ، آئرن ہاور ، فریجیوٹ تھے۔ صدرِ مہاجرین بیعت ہنو کے سامنے
 بیس اور دو گٹر سوکارو ، ماؤ اور جی ایل ایم اے کے سامنے بیٹھیں۔ یہ
 یہ عہد تھے کھانا نہیں ہے ، حقیقت کی بات ہے کہ مینڈروں کی طاقت بلند
 کے لیے کیا گیا ، کوئی ایک فٹ نیچا ہی تھا۔ دوسری جنگ عظیم میں چل کر
 برطانیہ کو کھات و دینہ کہا جاتا ہے ان کے مقابل میں ہنو سامراج کی دھند
 سالہ جنگ میں صرف ہندوستان کے خلاف بوندہ تھے ، بلکہ ایشیا و
 افریقہ کی تمام اقوام کی آزادی کے علمبردار تھے۔ اسٹیشن بیرونز کاؤنڈری جسر

تھے۔ ہندو اسی کے پیغامبر، اور سامراج دشمن، جنگ کے کاغذ اعظم تھے۔ ہمارے
کی ٹرائل دینا پہلے ہی تقسیم کر کے قحطی، لیکن جہڑے غلام ہندوستان کی خدمت دینا
اس حق تقسیم کرنی کہ ایک زمانہ میں اخلاقی سطح پر اس کا کوئی قریب نہیں تھا۔ ہندو
اعظم کا دعویٰ برہان دینے ایک حد تک شکست دے دی تھی، ہندو سوز بڑی بڑی طاقتوں

مولانا
حبیب الرحمن
لدھیانوی



سرکاری رہنما، میں خاص طور پر قابل ذکر مولانا عطارد اللہ شاہ بخاری مرحوم، جو میرا
افضل حق مرحوم کو محبت احرا کا دماغ کہتے تھے۔ لیکن اس دماغ کو ٹکرا اور خپال
مولانا حبیب الرحمن سے ملتا تھا۔

جلسے احرار اور دوست دوستی اور ملت کے ایک محبت سے بغلی مرکب تھی
لیکن اسے تواریک و ہار پیچتا نہ تھا۔ یہ راہ بھی تو فریادیں ہی کی جیسی تھیں تھیں ،
لیکن یہ ملحقہ ہے کہ فریادیں ہی سے صاحب احرا کو خمودا کر کے میں مولانا حبیب الرحمن
سے جبرول اور ایک ایسی احرا کر لیزر سے اندہیں کیا مولانا اور اس کے ساتھیوں
کا ایک کانامہ بھی تھا کہ انھوں نے، س ۱۹۴۷ء میں تحریک کشمیر شروع کی اور اس وقت ہزار
مسلمانوں کو جیلوں میں بھیج دیا، اس تحریک کے سلسلے میں کشمیر اس کے اندہوں اور
کا کرؤں کا اعلیٰ کی کی چیز ہوا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مولانا حبیب الرحمن، شیخ عابدتہ کوٹلی
غلام محمد، صادق صاحب اور میر داغظ صاحب پاکستان میں آ کر جتنا پہچانتے تھے شاید
یہ کوئی نہ جانتا ہو۔

[illegible]

۴۴۵

مولانا صاحب انگریزی لکھا تو کسی مضمون پر وطن کے معاملہ پر تھے اور سب
ملت کے معاملات میں پیش کرتے تھے۔ شریعہ پر دھڑکے تھے کہتا ہے اور اس پاس کے
ظہور کو بھی سوچتا ہے۔ دلہا سے زینب صاحبہ کا وطن تھا اور وہ ان کا دوسرا
وطن تھا۔ ان کی پہلی تقریب حب الوطن اور اس کے لاجور کے کاغذ میں یہ کتب و خیال
ہوا کہ صرف لبنان اور مصر میں بیوقوفوں کے کام نہیں ہیں۔ لیکن کم و بیش تیس
سال کے تجربے کے گواہ ہیں کہ ان کی زبان کے مزاج اور کار کا کام تھا اور
آخر عمر میں تو شاید ان کی زبان اس قدر صاف اور صحت مندانہ ہو گئی تھی کہ
جدید علماء کے عقائد میں وہ پیدا ہوئے۔ دارالعلوم دہلیؤند کے روحانی و علمی رہبر
جناب احقر اسامہ کاغذ میں ہوا کہ کٹر کے کاغذ پر عربیت کو بہت برا مانتا تھا اور
ان کی شخصیت میں تاریخ علماء دلہا سے دارالعلوم دہلیؤند کے احقر اسامہ کاغذ
کا کٹر میں تاریخ ہے۔ (میں بیان) ایسے TACTICIAN ہیں جن کی ساری
پینز سے بازوں کو کھینچ دالے ہیں کہ کب دیکھے۔ باسیات سے بہرہ ور ہو کر چلنا
چلتے تھے۔

ابتداء میں مولانا غفر علی خان کی صفات و سیاست کے قریب آئے
اس کے بعد قیادت کا خود غور عمل کیا۔ سیاسی سرگاہ کا مقام ایسا نکلیا
کہ انھیں اور ان کے دوستوں کو غلبہ اسرار اسلام کی فکر نہ پڑی سیاسی سرگاہ
ہے مقام وہ تھا کہ اکثر غیر معمولی عوام کو اگلے ایذا کا ٹکڑا کی مجلس عاملہ میں لایا
جائے گا لایا جائے جب ان کے غلبہ غلبہ مجلس عاملہ کے ساتھ اور ذکر دے گئے تھے مولانا
اور ان کے دوستوں نے سیاست کا رنج کی مذکب مولانا ہی اس مسئلے کے علاوہ
بھی کی مسائل تھے جب کہ ان کے ساتھ تھا کہ جن کی رہنمائی کی جائے۔ مولانا کے



مولانا منظہر الحق برائیل لا

جسہا دے بیویں صدی میں بن علم غفینوں کو جنم دیا، اُنہیں سربا مولانا مظہر الحق برائیل لا، سترہن امام باغکھڑا ہائی کورٹ کے پہلے ہندوستانی چیف جسٹس اور کانگریس کے سابق صدر، اُن کے جہانی سرکاری امام اور سابق صدر جمہوریہ ہندوستان اور دیگر اہم مقامات پر قابل ذکر ہیں۔ ہمارے مسلمان اب اقلیت ہیں، لیکن یہ اتفاق ہے کہ جنہیں "ہل نظم" کہا جاتا ہے، اُنہیں انگریزیت مسلمانوں کی تھی، اس انگریزیت کا تعلق اگرچہ سیاسی دنیا سے تھا، لیکن ادبی یا علمی دنیا میں اس کی جگہ تو مسلم دنیا، شعراء، فضلا، علماء کی ایک بھی چوڑی فہرست عربی کی جاسکتی ہے۔

مولانا مظہر الحق برائیل لا ۱۹۲۰ء سے پہلے مسٹر مظہر حق تھے اور کچھ برسوں کے وہ سرناج تھے، چنانچہ مشہور شاعر عام فرید روڈ پر اُن کی کوٹھی تھی بلکہ کل تھا، جس کا نام آج بھی سکندر منزل ہے۔ یہاں ۱۹۲۰ء کے بعد کانگریس اور مجلس خلافت کی کئی اہم ترین نشستیں ہوئیں، سکندر منزل ہی میں یہ فیصلہ کیا گیا کہ تحریک ترک مولاتا شروع کی جائے، اور تحریک خلافت کو تحریک ترک مولاتا کی سیاست خاص قرار دیا جائے۔ اس عمل میں قیام فرمایا، کانگریس میں مولانا ابوالکلام آزاد، چندت موہانی لال نہرو، فاکر انصاری، مسیح الملک، علی گل خان، علی برادرانی اور بی اے۔ حضرت مظہر الحق کا مسٹر ادمولا بھی تاریخ کا درجہ رکھتا ہے۔ ۱۹۳۰ء سے پہلے وہ سو فیصد مسلم تھے، تھے ترشانا سے سو فیصد تنہا تھے، وادھی مڑتے تھے، اور چروں کو رنگ گاروتا، اسی لئے انگریزوں سے زیادہ انگریز تھے۔ عدالتوں میں اس زمانہ کے سرکاری قوانین کی وضاحت، ایسی انگریزی زبان میں کرتے تھے کوئی فیصلہ، ایمان انگریز بھی نہیں کر سکتا تھا بلکہ ہائی کورٹ کے ایک انگریز جج سرسٹھ سے واد دیتے ہوئے کہا تھا کہ فائنل کوئٹل لندن کا برسر معلوم ہوتا ہے، مسٹر انجم، جج کا کلرک، ادا کرتے ہوئے کہا تھا کہ یہ وہاں میں نہیں جیسا ہے اس لئے کوٹاری زبان میں غلام ہو چکے ہیں۔

لیکن جب تحریک خلافت اور تحریک ترک مولاتا پر مذہبی رنگ پڑا تو انہوں نے محسوس کیا کہ یہاں مسلمان اور ہندوستانوں کا دشمن ہے تو انہوں نے انگریزی سوٹ ترک کر دیا، وادھی بڑھائی، ۱۹۳۵ء اور ہندوستان میں اشتراک اور صوم و صلوة کے پابند ہو گئے، ایجنڈہ جو ان دنوں مسلمانوں کو ملتا ہے، انہوں نے روزنامہ "لیڈر" (آلہا) کے گائیڈ سے ایک بار تاکید کیا کہ یہ نہ تو سر ہوں، نہ مولانا، مجھے صرف مظہر الحق کہنا یا ٹھکرانا چاہیے۔ انہوں نے کہا کہ صرف مظہر الحق کہنا ہے ادبی ہوگی، جواب دیا کہ "مظہر الحق صاحب" ٹھکر دو۔

انہوں نے برسر ہی ترک کر دی، فیاض اور فرحیلے تھے، اس لئے کوئی بہت بڑا سہا را یا سہارا نہیں دیا، چہاں کے کشور و رومانی مرکز، مولانا کی شہرت، ان کا تصور ہے جہاں، علوی، جہاں داریاں لگتے، پنڈتوں سے دیانت پر کشمیر، جہاں تیرے ہو کر درویشی سے جیتنا، ان کی ہو گئی اور سکندر منزل میں قیام بھی نہ لگتا، اس لئے کو اس سے اہانت کی کو آتی تھی، رومانی ریاضت کو تے، ان کو یاد کرتے، اور عوامی معاملات کے لئے وقت بچتے، کانگریس کی تحریک میں یہ نہیں تھا، جب بھی کانگریس کو اپنی جگہ ملتی ہوئی، مولانا مظہر الحق کا رویہ اور صاحب واد کام آتی۔ تحریک ترک مولاتا کا جب اُن پر رنگ چڑھا تو اپنی جگہ سو کر، ان ایک لپیٹہ اور ایک منہ سے حق دیا، مولانا پیدل چلتے، اپنی جگہ سے عرب کیس پر آتے تھے، اور ایک ایک یاد تو دوا کرتے کہ یہ ادا کرتے، لیکن کی دوا نہیں نہایت پریشانی تھی، گاندھی جی کے ایک بار کہا کہ آپ کہہ سے عرب رے گئے ہے، وہاں تو اپنا خیال کیجئے، فرمایا کہ کس

معاہدہ میں اس سبب کے مشوروں کا محتاج نہیں ہوں۔ مجھے جو بات اچھی لگتی ہے، کرتا ہوں۔

سابقہ صدر جمہوریہ ذاکر بھٹو جند پر سادے اور گہرے کمری جی سے بہت کچھ حاصل کیا، لیکن انہوں نے اصل میں مولانا مظفر الحق کے وہاب میں زمانے سے تعلق نہ کیا، وہ قانون آئن سے سلکھا، وہ ان کے سے کبھی جھگڑا راجندر پر سادہ ۱۹۷۰ء میں جوان یا بچوں کے، اور اس وقت کوئی سوچ بھی نہیں کیا تھا کہ وہ ایک اور صدر جمہوریہ ہوں گے۔ ریاستی طبقہ کی وجہ سے انہوں نے تحریک شروع کی کہ مولانا مظفر الحق کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دعا مانگیں، ذاکر بھٹو جند پر سادہ کے مطبوعہ سچے سچے حیات کے صحیفے انما زہ نہیں ہوتا کہ وہ ان کے تعلقات کی کیا تھے۔ حالانکہ وہ فاضل تھے کہ مولانا مظفر الحق جو دینے اور مانگنے کا پوچھتے تھے۔

مولانا مظفر الحق نے انگریزی زبان کا ایک اخبار بھی جاری کیا، جس کا نام مندر لیسٹ تھا، پتے کشا سے میں مولانا نے لکھا تھا کہ ”اگر سیاست میں اخلاقی حرکات نہ ہوں، تو وہ سیاست کا ایک گروہ و حذا ہے۔ ہندوستانی قوم اخلاق کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتی۔“

آج کی سیاست میں، بالفاظ عام ہو رہی ہے مولانا مظفر الحق کی بات کہ نہی صبیح مسلم ہوتی ہے، ان کی علیحدہ ذاتی اور شاعریوں کے داخلی کی طرح تھیں پھر کچھ آدم پر شکل نہیں تھی، بگڑاؤں کا گروہ، دیش کی ریش مقدس کا گھر تھا۔ انہوں نے سہا جیوری بلک کا لکھنا اگرچہ نہیں پسند، اگرچہ بگاڑیں، سناؤ نہیں چھپا کیا، لیکن اگر تحریک ترک مولانا سے کسی نفس کشی درویش کو داخلی ہم دیا تو اس زمانہ کے بڑے لوگوں میں وہ مولانا مظفر الحق ہی تھے جو صورتاً ہی درویش اور صبر شایعہ درویش تھے، ان کی درویشی کبھی اشتہار نہیں بنی، بلکہ ان کا بے تکلف کردار بنی، جس میں آد نام کو نہیں تھا۔

انہوں نے پارکس کو بھی چڑی زمین دے دی، جہاں آج صلافت آشرم ہے۔ اس زمین پر آج ایک گھنٹا باغ تھا، کہتے ہیں کہ انہوں کی فضل میں باغ کے درویش دس ہزار روپیہ سالانہ آہنی تھے، صلافت آشرم تو قائم ہو گیا لیکن اگر وہ جا چکے تو خالصتاً میں بتیو جاتے، اور ایک عالم کے لئے زندہ و حیات کا مرکز بننے، زندہ رہتے تو ایک بہت بڑی سیاسی جماعت کے قائد ہوتے، منصب اور عہدہ کے فکڑ کرتے، قسب سے اونچی کرسی پر بیٹھے لیکن ہونا پسند کرتے تو ایک زمانہ ان کا ادب کو آئندہ سب کی دادی میں مل جاتے تو قانون کے سالار بنتے۔

زندگی نے وہاں کی، اس درویش، اس بزرگ، اس سیاست دان، اس قائد سے بہت پہلے دنیا چھوڑ دی چشمہ تشوہ آج بھی دیکھتے ہیں کہ مولانا مظفر الحق زندہ ہوتے تو کیا ہوتا، وہ شاید دنیا سے کنارہ کر گئے، اور اگر

کنارہ نہ کرتے تو آزاد ہندوستان کے بڑے سے بڑے منصب پر ان کا حق ہوتا، ان کا ہوتا بڑے سے بڑا منصب، ان کے قدم چوٹا کیوں دیا کیوں ہوتا۔ نفس کو موت کا ذائقہ چکھتا ہے، موت مقدس ہے، اور اس کے بعد مولانا کے باوجود میں جو سوچا جائے فقط قیاس آرازی ہے۔

حق منفرست کر دے وہ حقائق کا منظر کھیل بہار آئے ان کی یادناز کو کر لے، وہ لی جی کے یادناز و حق ان کی یادناز کی گئی تھی جاری و ماضی ان کے لئے ہیں مولانا مظفر الحق کی عظمت کا تساروت آزاد اور سکولر ہندوستان کے کرنا چاہتے ہیں۔ مولانا مظفر الحق جیسے آدمی اس عالم آب و گل میں کم ہی پیدا ہوئے ہیں اور جب پیدا ہوتے ہیں تو جملے خود ایک مفاد کا گاہ ایک آئین ہوتے ہیں۔ اور ذرات کی سوئی ہستی میں ایک محشر پر کرتے ہیں۔

بقیہ حواہی لال نصیر

ہندوستانی آزادی کے بعد اگر گورنر شکایتیں، ہر وقتی و ہندوئی فکر سے نہ بھاگتے، اس لئے بڑے سے ملک کی تہذیبی ترقی پر درویش اس میں ان کی بیوری پسند کی کو اہم کر لی، لیکن ان کی انقلاب پسندی مپ گئی تصادف میں صلافت پیدا کرنے کی جو بیرونی صلافت پڑتی تھی وہ کوئی تھا، اس نے انہیں اس حد تک اقتدار پسند بنا دیا کہ جہاں ان کی مزہبی خدمت پر شایعہ زندگی نے وہ چار سال اور رونائی جوتی تو ہندو کے عمل کا کھارڈا باطل کے پچھے اڑا، تینہ غائب کا یہ مظنر شاید انہیں یاد ہو کہ سے

تینہ بیرونی ہندو کا کہہ کن اسد

سرگشتہ غلام روم و قیو تھا

بڑو بھی شاید غلط سمجھے کہ تینہ کے بیرونی خرم سکتا ہے۔ ہندوستان پر ایک برا ملک ہے، ہزاروں سال کی اس کی تاریخ ہے، ہزاروں سال کے انقلابات کے ایک مملکت، ایک تہذیب، ایک نظام، کچھ دیا تھا، میں کی بنیادیں انگریزی حکومت نے بنادیں۔ آزادی کے بعد ہندو کا جو بھڑا کام یہ تھا کہ اس مملکت اور ایک ایسا نظام بنایا جائے جیسے انگریزوں نے بنایا دیا تھا، اس اعتبار سے ہندو ہندوستان کے مہار مہار ہیں، صلافت میں مہارت کا رہا۔ وہ خلاق ہیں۔ یہ کام ہندو ہی کر سکتے تھے، وہ انہوں نے کیا، مگر ان کی تھیں بیرونی رہی، اور صوری ہی نہیں رہی بلکہ فرق پرست اور وفا پرست اس کا نشانہ ملک باقی نہیں رکھتا جاتے عالم حسرت میں، دل عرض مناجا چھوڑ دے!

یہ بھی تو ہوتا ہے جہاں کو گئے لکھی چھوڑے

[illegible]

بقیہ پروفیسر عبد الباقی

۴۴

[illegible]

مشرقی پاکستان



ہمارے شکر بندہ بنائے ہیں، بچہ بچہ میں اس کا مذہبی ہی کے خلفہ سیاست کو سمجھا، ادا شدہ نمبروں کا سیکورٹیزم اور سوشلزم کو اپنا عقیدہ اور ایمان بنایا شری ماریش کی ایسا ہی ہمیشگی کی وزارت اعلیٰ چھوڑ کر جب مرکز میں آئے، تو یہی ہی کی وزارت اعلیٰ کے لئے نظر انتخاب انہی پر ہی ہو کر شری ماریش میں سب وزارتوں کے ساتھ سے الگ ہوئے اور مرکزی کابینہ میں آئے اور وزیر دفاتر بنے۔ اس وقت تک کی دفاعی دھاریں بگڑ چکی تھیں، انہیں ہندو کیسے کہہ کر گورنر کابینہ کا کھانا چکر ہمارے شکر بندہ بنائے، اس لئے وزیر دفاتر میں ان کا زمین صاف نہ ہوگا لیکن جو یہاں نے بنایا ان کا مداخلت اور کرڈار سیکرٹری ہے۔ وقت پرستی ان کے نام سے وعدہ جاتی ہے۔

وہ کب ہندوستان کے وزیر داخلہ ہیں۔ اور یہ بھی سچ ہے کہ کچھلے بیس برسوں میں وزیر داخلہ ایک سے ایک ہوئے لیکن شری چوان کی فکر کا ایک نرینڈر ہندوستان کو نہیں ملا۔ سرور ہنگامی ہی تھی۔ ہنگامہ کے کفر پرستوں کو کس جھٹک دیا جائے اور کس حد تک اطمینان پائے، شری راج کو پاں لپیٹو پانی کی طرح پیتے رہے چھوڑنا نہیں جانتے، ڈاکٹر کچھ گورنر راج تھے۔ وزیر داخلہ نظام تھے۔ نہ پختہ نہ کس کی سیاست حالیہ وزارت داخلہ کو فیصلہ کرنے پائیں نہ نہ تھی۔ شری اعلیٰ ہمارے شری ماریش کی طرح باہر میں کھو گئے۔ شری ہندو اتھے سب سادھو ہی کی حقیقت پسند وزیر داخلہ ثابت ہو سکے۔ اس نے ہندوستان کی داخلی زندگی میں جو گمراہیوں کا چھٹا ہوا ہے نہ ہو سکا۔ نتیجہ یہ ہو کر نیکو سیکرٹری بیس میں ہنگامی کاسب کے سبب وزارت داخلہ ہے۔

اب نہیں پائے کہ وزیر داخلہ شری چوان میں کیا غور کیا اور کیا کیا ہیں لیکن ہم نے غور کیا ہے کہ شری چوان وزیر داخلہ بنے تو کونسا عدالت اس حد تک بے لگام نہ ہو جائے جس حد تک ہوا۔ کہ سے کہ جگت گرو مشن کا اپنا لہو دیتا نہ لیتے۔

فرزادہ شری چوان کے دور وزارت میں بھی ہوئے لیکن لاؤنڈر

کی تاریخ میں شاید پہلی بار لکھا گیا کہ ہندوستان کا لکھنؤ تیار کیا گیا۔ اور کئی وزارت داخلہ سے ہدایت کی کہ سماج دشمن عناصر کے کسی قسم کی رعایت نہ کی جائے۔ وزیر داخلہ سے بھی معلوم ہوا کہ یہ کہہ رہا ہے کہ خدا کے سلسلے میں کچھ کو یقین نہیں بلکہ ہمارے ہی کی گئی۔

ہم یہ نہیں کہہ کر مرکزی وزارت داخلہ نے ضمانت کے سلسلے میں وہ ضلعی کارروائیاں کی جو اسکے پا پائے تھیں۔ لیکن وزیر داخلہ کے رویے میں کمی ہے ڈھیل نہیں ہے۔

شری چوان کچھ دنوں وزیر داخلہ تھے۔ ایک بہت بڑی فوجی طاقت کے ایک ایک لائیو مسلم فوجان کی درخواست آئی۔ فوجان کے اعزاز پاکستان میں تھے۔ انتہائی بورڈ نے اسے منتخب کر لیا۔ جب یہ ٹیکل بورڈ کی جانچ کی جانی گئی تو فوجان کا وزن کم تھا۔ سادہ وزیر داخلہ شری چوان سے رجوع کیا گیا۔ ان کے سامنے یہ پوچھ بھی گئی کہ فوجان کے اعزاز پاکستان میں ہونے کی پوری کی پوری رپورٹ بھی کی کہ وزن کم ہے۔

شری چوان نے فیصلہ کیا کہ فوجان کے اعزاز پاکستان میں تو ہوا کریں، وہ خود ہندوستان سے ہے۔ رپورٹ کا سوال تو یہ تھا کہ لکھا گیا جائے۔ فوجان میں ہیں امیدواروں میں ایک فوجان تھا جو غریب ماریش کی وزارت کے لئے لائے گئے امیدوار بھی گیا۔ اس کا دفتر عمل میں گیا۔

اس دور کی فکر کرتے ہیں۔ وزیر داخلہ شری چوان میں ہندوستان اور اس کے فیصلے کریں تو مجبوروں کو انصاف مل سکتا ہے۔ نتیجہ صاف

فیروز

انصاف

[illegible]

تہذیب انسانی کے کھجور کی پست، باغی اور دروازہ کی استقامت کے ساتھ جاسی
آج بھی ان کے گزرتے ہوئے زمین پر اپنا نشان بکھرنے کے کاروبار حیات کے ساتھ جیتے
ہوئے غم کے گنگے، تہذیب کییں، گلاباں ہی، جیسے کہ ۱۹۴۷ء کے خرابات
میں گزرتے، یہی خشتِ کوئی زندگی کا جاکو رواں چھوڑا تھا اس سے کبھی انگ نہ
چھوئے تہذیب انسانی کی روایت میں یہی خلوص متعلقہ کی گئی کہ دروازہ کی اور
تہذیب کی تہذیب کو نہیں کوئی تہذیب کے گزرتے ہوئے زمین پر اپنا نشان بکھرنے کے کاروبار حیات کے ساتھ جیتے
ہوئے غم کے گنگے، تہذیب کییں، گلاباں ہی، جیسے کہ ۱۹۴۷ء کے خرابات

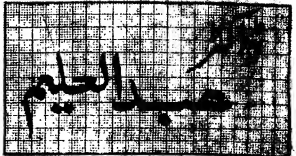
قیوم انصاری کیلئے وزارت کو کئی بار پتھر مٹا دیئے تھے مگر قومی کے
 کارکنوں کا ایک فرقہ تھا۔ جسے انہوں نے ساری خلوص سہاوی اور ایثار کے
 ساتھ قیوم کیلئے وزارت کے بعد بھی عوام کے ساتھ سچی و پوری
 مینا کرتے رہے۔ جہاں تک ان ساقیوں کو سادہ صورت انسان کیلئے نیاز
 ہو۔ اور ان کی چوڑی دھڑکی رہی۔ تعلیم اور ان کے شہریت کی مجلس ہوں۔
 یا سرائی کو کھینچ کر ملازمت، شرم کا بیڑی، ام شنگ، اشرا کی ایک
 صلاحیت صاحب کو پیار دیکھ کر کیلئے ہوتی ہے۔

قوی زندگی کی ہر گھنٹی میں کچھ کچھ کھانے کا بندوبست کرنا چاہیے۔ اور
 اور یہ بتانا ہے کہ انسانی صحت کا اصل سلاخ کہاں سے ہے۔ وہ عام ملک اور
 ماک خلیق سب کا خون ادا کرنا چاہیے ہیں۔ اور کبھی اپنے فرض کی ادائیگی سے بچنے
 نہیں لوٹے۔ انکے رویہ کو یہی اعتدال تھا جس نے انہیں بلا اختیار دھبہ رنگت پر نہیں
 پہنچا اور ان دنوں کی ہر گھنٹی میں کچھ کچھ کھانے کا بندوبست کرنا چاہیے۔

[illegible]

انسانی کی خدائے عز و جل کی انکساری اور وابستہ داری کیسے نہ ہوگی
 رنگ و باقی ہے اور اب وقت آچکا ہے کہ یہ بات، انصاری صاحب کے حق
 میں کی جاوے۔ آئیے، ہماری دعا ہے کہ انصاری صاحب بلا امتیاز مذہب و وقت
 فنی و رنگ فرقہ و داری کیساں طور پر ترقی و تباہی، آگے بڑھتے رہیں اور
 ملک کی خدمت، انجام دیتے رہیں۔

[illegible]



میرزا عظیم علی جم جمی ہونے لگے۔ ۱۶۰۹ء میں ان کی ولادت کا
سند ہے۔ چنانچہ ان کے نام ایک ہزار احمدی بھی تھا۔ یعنی ان کا پورا نام عظیم
احمدی تھا۔ احمدی وہ ہیں جسے کہہ مایاں کے سرور حضرت پیر پور شاہ احمد کو ان کے
علاقہ کے نسبت سے کہتے تھے۔ وہ احمدیوں کا خاندان و سلاسل سے متعلق جو کہ
جب چندوستان تو اس کی ایک شاخ جاری ہوئی اور پھر

عظیم صاحب نے ابتدائی تعلیم گیارہ برس میں حاصل کی۔ قرطبہ
تک سفر کیا اور تحریک فطرت کتب دور آیا تو انہوں نے تعلیم ترک کر دی
اور غفلت و غیبت کی تعلیم سے راہ فرما دیا۔ کہتے ہیں۔ اس پر انہوں نے بڑے کڑے
پیر پور شاہ احمدی اور ان کے سرور پیر پور شاہ احمدی سے کہنے کے بعد وہیں
سے لکھنؤ میں تعلیم حاصل کرنا چاہا۔ تعلیم حاصل کر کے پیر پور
آجنا انہوں نے اہل درویشی اختیار کرنا شروع کیا۔ اور انہیں سرکاری خدمت
بھی نہ۔

اتحاد میں نمایاں کامیابی حاصل کرنے کے بعد عظیم علی اسلامیہ
مذہب کو اپنے اس زمانہ میں علی گڑھ میں علی گڑھ کی تعلیم حاصل
کے اور اسلامیات کی تعلیم دلانا مسلم پیر چوہدری اور خواجہ علی گڑھ فاروقی سے
حاصل کیا۔ چاہے وہ بی۔ اے اور ڈی۔ اے کی اپنے کلاسز تھے۔ جامعہ
کے کوشش انہوں نے ان کا فارغ تھا۔ جناب شیخ الرحمن قدوسی مرحوم کی کتاب
میں مذکور ہے۔

بی۔ اے آنکر کرنے کے بعد وہ جتنی تقریریں کرتے۔ اور
مشہور مستشرقین کی برائی میں اسلامیہ علوم و فنون پر بیرون اور ایم
اسے۔ بی۔ اے کی۔ ان کی تحریک کا موضوع "امجاز قرآن کی تاریخ" جتنی
سے آپس آئے تو اس کے ارد گردی لکھنا کام کرنے لگے۔ ان کی میں ان
کے اور سرافق و فیض سید انصاری ایم۔ اے (دہلی) تھے۔

انہوں نے جانے کون کون کی تصنیف "قرآن" کا اردو میں ترجمہ کیا اور
جو عظیم صاحب نے اپنی اور خطا کے دو دوری اسے اوٹ کئے۔ دول
رنگ کا سب سے پہلے لکھا۔ ۱۹۲۲ء میں ایک علی گڑھ یونیورسٹی میں استاد
کی حیثیت سے کام کیا۔ اور ۱۹۳۷ء میں ایک لکھنؤ یونیورسٹی
میں پروفیسر لکے۔ اور ۱۹۵۰ء میں علی گڑھ واپس آئے، ۱۹۵۱ء میں انگریز

سرکار نے انہیں اس شعبہ میں نظر بند کر دیا کہ وہ کھوس کی انفرادی
سول نافرمانی کی امداد کرتے ہیں۔ ایک سال تک وہ نظر بند رہے۔
لکھنؤ میں وہ اردو کے جریدہ "ہندوستان کے پیونگ" ادیش بھی تھے۔
جس کے ادیش جناب حاجت اللہ انصاری ایم۔ پی تھے۔ ترقی پسند تنظیمیں
کی انہیں کے دو جرنل سرکاری بھی تھے مسلم یونیورسٹی میں شہر و جلیات
واسطہ صلیت کے سیکرٹری بن گئے، ۱۹۴۰ء میں ان کی عزائی میں
ایک نیا شہر قائم کیا گیا۔ میں کام سے سزاؤں و سب سے پیشہ سزاؤں۔

ڈاکٹر عظیم نے ایک کتب خانہ بھی قائم کیا۔ جس میں، اسلامیہ
نوی پر ۲۰۰۰ جلدوں مطبوعہ کتابیں ہیں۔ خطوط کوئی کتب خانوں میں ہیں۔
لیکن اسلامیہ علوم و فنون پر مطبوعہ کوئی کتاب نہ ہو۔ کتب خانہ ہندوستان میں
کیوں نہیں ہے۔ ایک سرکاری اسلامیہ ان کی عزائی میں لکھا ہے کہ میں کام لے
علوم اسلامیہ ہے۔

جامعہ میں اپنی جاتوں کے طلباء کی ایک مجلس اتحاد تھی۔
جس کے وہ نائب صدر منتخب کئے گئے۔ یہ مجلس کی نائب صدر کس نام
کے سب سے بڑے اعزاز تھے۔ ان کی نائب صدر تھیں جناب شیخ
و کوشش نمایاں دانش جاسطہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ ناٹنگ ہیڈان و کٹر
نمودہ سی خان (دو زراور کٹر) پاکستان سے بھی کی تھی۔ اور کٹر شرف و
کی خطبات میں اتحاد کی خوش ملی تھی۔

جامعہ کے اساتذہ میں ایک بزرگ تھے، جو اگرچہ سائنس اور
ریاضی کے استاد تھے مگر عقیدت اور فخر سے محبت کرنے میں بھی استاد تھے
ڈاکٹر عظیم سے درپا گیا۔ اس نے علامہ حق کے عنوان سے انہوں نے ایک
مضمون لکھا، جسے جامعہ والوں کی ادنیٰ علمی تفہیمات میں حضرت ابی کی حد تک
شام کلام کو حاصل ہے۔ عربی اب کے نصاب میں فقط کلام تھا جسے عظیم
صاحب نے اپنے مطلب کے لئے استعمال کیا تھا۔ کٹر و باز استاد نے
اس کے بعد استدلال کی راہ اختیار کر لی۔

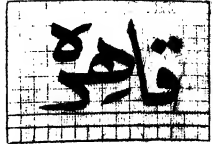
جو عظیم تحریک آزادی کا تھیں۔ ان کی ترقی پسندی میں کوئی
پنس ہو سکتا۔ جیسا کہ عظیم و مسلم و مصلحت کے پائندہ تھے جتنی سے وہ اپنے
توں پر تھیک کا ایک حال طاری تھا، ان کو کیا ہے اور کہاں ہے وہ اپنی مسلہ
میں نمایاں کیوں ہے۔ وہ دل پیچا پیدا ہوئی۔ لیکن چون کہ وہ پڑھ لکھاری تھی ان میں
کری تو ان تمام ہو گیا۔ اور آج وہ ہندوستان کے ان چند مسلمانوں میں
ہیں جن کی حیادہ روح بڑی تھی تو تھا جسے اسلام پر ناٹنگ کیا جاسکتا ہے کہ
کے سب سے کھلم کھرا وہ مسلم مسلمانوں و ہندوستان کی خدمات انجام
دیا ہے۔

جب یہ خبر آئے تھیں کہ وہ مسلم یونیورسٹی کے اس پائندہ
والے ہیں، تو قلمی طعنوں نے سر نہ اٹھا سکا۔

عتیق صدیقی

شام

ایک کی



ماحقق میں نے لکھا تھا۔ اس تعلق کی بنا پر جلد ہی سکندر دے سے بھی میری بے نیکی ہو گئی۔

میں بہتوں علول کے گھر بیٹھے تو بہم یہ کلفت کے بندہ دہش میں ہریاں کو جو وہ کچھ کو جاننے والے ہی نکلے اور چھوڑے تعارف ہوا۔ یہ غلط فہمیوں اور ہوسروں میں نیک کے کنارہ پر چڑھا تو چاندان سر پہ نیک عورتوں کی آڑ سے سر نکال رہا تھا۔ جن کا مسئلہ نیک کے کنارے کنارے دور تک چلا رہا ہے۔ وہ اس اہمیر سے بھڑے چالاک کو کہہ کر تہماڑ کی نظر آوارہ گاہ یہ بندہ نہڑا لے بیوں، بے اختیار یاد آ گیا:

اک میل کی آڑ سے نکلا وہ بسلا ماٹیاں
بیچے ٹکا کا علم، جیسے بننے کی کتاب
بیچے غلغل کی جوانی جیسے سو کا شباب

اسے غم دل کیا کروں، اسے دشت دل کیا کروں



عتیق صدیقی عوبی لہاس میں

ایک اندر و گشت کلب کی ہم نے داغ بیل ڈالی ہے، علول ثابت نے نیک دن بلے بھی حرکت کی دعوت دیتے ہو گئے۔ اس کی تین چار جگہ سے بھی ہو چکے ہیں، اسے اس میں پھنسی آئے۔

”تھکنا میں سو رو آؤں گا“
تو ہر سو کچھ کی شام کے قہقہے آجائے میرے گھر
یہ قہقہے ستمبر ۱۹۶۹ء کی ایک شام کا ہے۔

اس کلب کی نوعیت و طاقت یہ تھی کہ کچھ دوست، بارہ فقیہ فیض، سیدہ، ایک اور دو تہذیب کی رات کچھ کچھ ملی بیٹھے ہوا تھے، نوازش کیا کرتے، کھاتے پیتے کھاتے کچھ زیادہ اور بڑی، اور بی بی منسی اور دنیا بھر کے سائل پر کبھی سیدہ اور کبھی بی بی سیدہ، انہماز میں تیار نہ ہوا کرتے۔ نہ نئے مہضروں کو خاص طور سے دعوت دینا، نہ کھانا کھانا کا دھرو کویتا ہوتا۔

پہنچ کر رات کو تھرہ وقت پر علول کے گھر پر کیا تو ایک ہندوستانی دوست قیوم اور ایک بیوی سکندر، وہ بھی میرے ساتھ تھیں۔ قیوم وہی کے بیٹے والے اور قاجار دین فری میں پہنچ کر لڑائی، کچھ خصوصی نماندہ تھے۔ میں نے عرب رنگ میں کام شروع کیا، انہماز کے کچھ ہی بیٹھے ہندوستانی بھی قاجار پہنچے، عزم پاشا سے لطف کی فکر میں ایک دن عرب رنگ کے دکھانے کو انہماز کے پاس پہنچے رہا گیا۔

یہ پہلی ہی طوفان کے ہدایک دوسرے کے ذہن کا ہیں۔ غولی انداز ہو گیا۔ ساڈی کے لیے میرے ساتھ میرے بھی، چھان پر پردہ ڈالنے کی کوشش بھی کرتے ہیں۔ لیکن ان کی تھک کے باوجود ہم درست ہیں، اور یہ سوچی آخر وقت تک ہمیں بھی پڑا جس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ ہم دونوں میں، غیر عروس طو پر، یہاں پہنچا، چپکے چپکے ہندوستانی کے سیاسی سائل پر ہم بحث نہ کریں گے۔ تاہم میں وہاں بیٹھے رہ کر قیوم شادی کرنے چند سستان گئے اور پندرہ برس دن وہاں پہنچے، وہاں کی قیوم کی سوتلہ گلاہ کے ساتھ تھیں۔ یہ عجم عمارت کی ہیں، گھنٹیں، جو ہندو میں تھیں اور وہی پکھلے تھیں، ڈاکٹر شریف کے اسسٹنٹ ڈاکٹر، یا اس ڈاکٹر کے، افسر آئے تھے۔ ہندو میں ان کے

"دیکھئے، جہاں آ کر یہ بہت جلد زنگینے، شرمزدوں کو تار و کلام میں شرمزد
بڑے ہیں جس کی سکتا ہے شام ہو کہ کاجھے کجی افسوس نہیں ہو۔ فرقہ آپ سے
مل کر وہ آپ کو اپنے سے اٹھا لیا ہے چاکر چاہتا ہے کہ کاش میں کسی
مشاور ہو۔"

"شکوہ کو ان کا کیا پند آیا؟ ناشکی کو نہیں ہے۔ آپ بیری اس رات سے اگر تعلق
نہیں ہو کہ آپ کو آپ سے جو کچھ کجی کیا ہے وہ تعلق کوئی آپ کی اچھی مثال ہے۔
تھکریچہ آپ کا قانون ہے قریب تر ہوئے ہوئے سے کیا۔ آپ کو سلام ہے کہ ہم
ہندوستان پر کون کون سے دلی لگاؤ ہے۔ اور شہر پر کئی کئی تعلق آپ کو
چھوڑ کر سرسپاس لایا ہے۔"

"آپ کے بیان کا پہلا کڑا تو لگتا ہے۔ صبح ہے اور رات ہے کہ اور اس کی خط و ہوا
فارسی میں رنگ کا خط۔ میں نے کہا کہ ترکی کے رہنے والوں کے سنی سے بہت لڑک
اور کئی میں مسئلہ ہے۔ اور وہیں سے ہماری زبان اردو میں آگیا ہے۔"

"خافاس سے کچھ نیچر لگاؤ ہے۔ اور جو تیری کچھ آئی ہیں ہے۔ قانون نے
جو اس پر آپ کے حقوق کا کہہ دیا اس کا کچھ علم ہے۔ لیکن کچھ ایک لڑ
دل چاہے بات میں، علوم ہے اور وہ ہے کہ خافاس میں ہندو بھی اسی میں ہیں
مسئلہ ہے جس میں میں ترک۔"

"آپ نے کچھ کبہ نہیں ہیں۔ قانون کے بیان کا تسلیم کہ تو سے تو میں نے کہا
ایمان کے شہسور شاعر کا تھے ترک اور ہندو دونوں کا ایک ہی شہسور
میں تو کہتا ہے:

"اگر آئی ترک شہسورازی برسد آرد دل مارا۔"

"یہ خالی ہندو شہسور شہسور تہذیب را۔"

"یہ شہسور سے حفاظت میں بھی محفوظ ہے۔"

"آپ کو شاید یہ معلوم ہو۔ میں نے کہا کہ فارسی میں ہندو وادو کو بھی کہتے
ہیں۔"

"اس میں تعجب کی کوئی بات ہے۔ قانون نے جواب دیا۔ دونوں
منوں میں آتے ہیں، بلکہ تین رابطہ ہے۔"

"آپ خلناک حد تک زمین اور عارضہ کو اب بھی میں نے کہا کہ وہاں شہسور
آجیہ نہ معلوم ہوگا کہ ہندوستانی ترکوں کا رشتہ کو قاتل میں رہنے والا
خیالی ہیروں سے جوڑتے ہیں، لیکن آپ کو دیکھ محسوس ہو رہا ہے کہ
حقیقت یہی ہے۔"

"اس میں کس کے لئے شکریہ۔ قانون نے قریب تر ہوئے ہوئے کہا تم
ترکوں کے دلوں میں بھی ہندوستانی مسلمانوں کے تھکریچہ خافاس
ہے، لیکن اس کے دور دوری اسباب میں ہیں، جو آپ نے ترکوں
منسوب کیے ہیں۔ بلکہ وہ انسانی قدروں اور خصوصیات پر

ہم ہیں۔"

"ہمارے اور اپنے خاندان کے حق کی طرف خفا ہے آپ اشارہ کر رہی
ہیں۔"

"میں نے لکھا ہے رشتہ تو عرب اور افریقہ کے تمام ملکوں کے مسلمانوں کے ساتھ
ہے۔ جو میں نے کہا۔ لیکن ہندوستان کا مسلمان اس سے بالکل مختلف
ہے۔ ہم ترکوں کو دنیا کے دو ملکوں کے مسلمانوں سے دلی تعلق ہے۔
ہندوستان کے اور پولینڈ کے مسلمانوں سے، جنہوں نے میرے ترکوں کا
ساتھ دیا ہے اور ہرگز سے وقت میں ہماری مدد کی ہے۔"

"کی پولینڈ میں مسلمان ہیں؟"

"ہاں پولینڈ میں مسلمانوں کی خاصی تعداد ہے۔ وہ اپنے خاندانوں
سے بیری قریب دیکھتے ہوئے کہا کہ اور وہ بھی ہتھی ہے، اچھے مسلمان
ہیں، جیسے ہندوستان کے۔"

"ہم ترکوں کی ادب، ترکی رسم خط، ترکی سیاست اور ترکوں کے اسلامی تصور
کے بارے میں باتیں کرتے رہے۔ اسی مسئلے میں چلیے ترکوں اور ہماری اسلامی
زندگی کا بڑے دل چاہے انداز میں موازنہ کیا جس سے صاف ظاہر ہو کہ اتحاد کھڑوں
کے متعلق ان کی رائے بھی کبھی ہے۔ میرے ایک سوال کے جواب میں انہوں نے بتایا
کہ صرف ترکوں کے ہاں ترکوں کا نام تو کہیں کیا ہے، اور اس کے تعلق کی اور دیکھا سہا
ہیں، اسباب پر بھی تو جو ان ترک قانون نے روشنی ڈالی۔"

"خواتین و محضات! اب رات کے فوٹی لینے والے ہیں۔ علوں نے اطلاع
کیا کہ اگر آپ کی اہوازت ہو تو آج کی گمت آپ کے شکر ہے کہ ساتھ نہ لگتا۔"

"اوسے! اپنی نگاہ دیکھتے ہوئے میں نے کہا۔ یہ تو فوٹی دعا کی ہے۔"

"باقوں میں اس طرح وقت کے پرگاہ تھیں۔ قانون نے اپنی جگہ سے اٹھ
ہوئے کہا۔"

"کاش وقت کی رفتار کی ہم روک سکتے! میں نے بھیجے ہوئے ہے جو اب دیا
نہیں اب ترک قانون کی دلیلی کی باتوں نے مجھے بہت متاثر کیا۔ دینا کے اس حد میں
پہلی انشیا کی خواہش قانون مجھے تھیں، لیکن ان باتوں میں ٹکری گرائی تھی اور
اوٹھیں اپنا ہی انصاف اور کمرے میں قدرت حاصل تھی۔"

"یہ سوال میری جو بیسی سال گزرنے کے منتشی ہے اترتے ہوئے چلیے نہ ہو
کیا۔ آپ بھی خود شریف لائے میری والدہ بھی آپ سے مل کر کوش ہوگی
ہندوستانی مسلمانوں کے باب میں اس کے جذبہ بات بھی وہی ہیں جو میرے ہیں
بلکہ مجھے تو یہاں ہی ہے درشتیں لے لیں۔"

"میں حوروں کو دیکھتا ہوں۔ وعدہ کر کے جو سنیں گے کہا۔ ایک باب سے
کے بعد دوسری بار پھر لے کر خواہش قدرت کی بات ہے۔ چڑھی مبارک ہے آپ کی
ساگرہ کی یہ قریب میں سے انہی مخلصانہ زندگی میں کاش کو تھوڑا کچھ دیکھا ہے۔"

میں ضرور آؤں گا۔

میں نے کہا: "آپ سے مجھے امید تھی کہ میں کسی پتھر کو ایک کر جوں سے کہاں اچھا توڑا
 یا مجھے کوئی پتھر بنا دیکھ سکے گا کہ آپ مجھ کو دیکھ لیں گے اور پرسوں آپ کو وہاں
 پہنچنے میں مدد دے گا۔"

تو یہاں جی وی ملی ہماری ہاں کسی میں آئے۔ راستے میں جلیہ نے ان کو پکڑی
 دھوکہ دیا۔ پھر انہیں اتار دے تو نے کہا کہ بڑھ گئے کہ دور جانے کے بعد ایک ٹری
 سی جھڑک کے سامنے جلیہ نے کسی کوئی۔ خدا حافظ کہنے کے میں جی گاڑی سے
 باہر نکلا۔

[illegible]

”بچے مرآت غینہ آئی تھی، سکندر نے مصائب سلامت کے بعد سوال کیا۔
 ”رات بھی خوب سویا، اور آج دن بھر گھوڑے سچ کر سوار ہا۔“
 ”غلب نے ان ہی کے لئے کہا تھا“ قیوم نے مزاج جواب سن کر کہا:

نہ نشا دن کو تو کب رات کو یوں بنے خبر سوتا
رہا کھٹکنا نہ چوری کا و عادتیا ہوں رہزن کو

”ہزار سال تو ہم لوگوں سے مختلف تھا۔ قیوم نے کہا ”رات تو ہم جلیہ میں ایسے کھوئے۔“

اور وہ بھی ان میں سے کسی کو نہیں کہ دنیا و مافیہا کی ہی خبر دے رہی "سکندر نے
میاں کی بات کاٹتے ہوئے کہا۔
"آپ مجھ کو کہہ دیجئے، میں اس کا کیا جواب دوں؟" مرزا نے بھی

فولکل سے اس وقت تک اس کا خیال بھی نہ آیا۔ یارِ حرم کو نکال کر تے ہو
 دو مشنبد کو محب معمول نہ خر گیا۔ دو پہر کے قریب عادل آ گئے۔

”جستہ دجھی! بہت دلچسپ اور بہت کامیاب کامیاد کو“
 ”اس کی کامیابی کا ایک ثبوت یہ بھی ہے کہ دو دوسرے ایک دوسرے کے

”کون دور میں؟“ میں نے گہر کر کہا ”یہ اشارہ اگر میرے اوروں کو ملے“

”جے تو یہ صحیح نہیں ہے۔“
 اہی اسی جولیہ کا تیلیفون تھا۔ اسی میرے چھاپ کو نظر بند کر گئے ہونے
 عادل نے کہا۔ ”تو کئی مائیکرو جے کہیں کس نے نہ مائیکرو سے دوست
 دی ہے۔“

”مجھ سے تو پرہیز ہی اس نے کیا تھا اور وہ بھی نے لیا تھا“ میں نے جواب دیا۔ ”میں جاؤں گا بھی“

”مجھے یقین اور اور اور ان کی مدد بھی لینا ہے۔ میں نے خواب دیا۔“ اور

”پھر کسی بگڑے وقت پر پہنچنا آپ اپنی شان کے خلاف سمجھتے ہیں“
”اور جناب تو وہاں جانے کے لئے ابھی سے بیتاب ہوں گے۔“

لے آتا ہے۔ جاتے کے بعد ہی ہماریس کے پرسوں راستے کی باتوں پر سوچا۔ مسند
کے اعلیٰ درجہ خیال کشنی میں غور کیا۔ یہ سب باتیں مجھے خود معلوم ہوئیں
لے آتا ہے کہ انہیں میں یہ خدشہ بھی چھپا تھا کہ زبانِ شفق کہیں انکار و خد

نئے۔ میں نے سوچا کہ آج جو یوہیہ کی سالگرہ میں نہ جاؤں تو اچھا ہے۔ بڑی بڑی

”میں آج رسکوں گا، اس نے ٹیلیفون ہی پر میری مبارک باد قبول کیجئے۔“



میدان مصطفیٰ اکملی — مصطفیٰ اکملی یا شا کا مجمر

حجرتِ نوح علیہ السلام

باری تعالیٰ کی جناب میں جدی نظمیں نے جو زبان درازی کی ہے، یقین ہے کہ حضور العظیم
اسے معاف کرے گا، اور اس لیے بھی معاف کرے گا کہ ہندو پیرا ہے شکوہ علامہ
ذہبائے نوبین کیا تھا، مگر ہمدی نظمیں کی محنت نام تمام نئی ہے۔ (ک - د)

کس نے فردوس سے آدم کو کھلا یا رب
کس نے آراستہ کی مغلل دنیا یا رب
کس نے انسان کو بدھن کا سوا یا رب
کس نے آباد کیا ہر شہر یا رب

ترک ادنیٰ پر متعین جہاں کام آیا
بہوں آدم پر مگر کمانے کا انعام آیا
خونِ باہل میں ڈوبا ہوا پہلا منظر
شدتِ غم میں تڑپتا ہوا آدم کا جگر
دل کو تھامے ہوئے خواہیں سر لاش پسر
اس نظارہ میں مگر کھوئی ہوئی تیری نظر

یہ ہے آغاز تو پھر قصہ دنیا یا رب
یہ تیری یاس پسندی کا تماشا یا رب
خاک پر نوح کا مظلومانہ آسپاس
دیکھا غرقانی دنیا کا تماشا کس نے
قطع بیٹھے سے کیا باپ کا رشتہ کس نے
آگ پانی سے لگا دی مرے مولا کس نے

کون لیتا ہے دل خانماں براہے لطف
غرق ہوتے ہوئے انسان کی غراہے لطف
کس نے یوسف کو دیا حسن دل آما یا رب
کس نے یثربی جوئی کر لیتا یا رب
پیار میں کشمکش یاس و تمننا یا رب
کس نے دیکھا ہے محبت کا تماشا یا رب

جاہ میں یوسف کنگناں کو گمراہ کس نے
حسن بازار میں نیلام کر لیا کس نے

اسے خدا جگ کے خدا پر شے ممکن کے خدا
آدم و حور و ملائک کے خدا جن کے خدا
دیور و جہد کے خدا کا فردوس کے خدا
خلقت و ایجاد و تدبیروں کے خدا دن کے خدا

تجہ سے کیا پیچھے شکایت یہ نہاں کیا ہے
یہ خبر تو بھی نہیں ہے تیری دنیا کیا ہے
دہرا شیخ ہے اور خالق کر دار ہے تو
تجہ کو کھلنے ہیں جیہوں کے چمکتے آنسو
تجہ کو مغموب ہیں بچوں کے ہنسنے گیسو
تیری آنکھوں کو بھلا لکھا ہے انسان کا ہوا

دور کیا بات ہے دنیا یہ طربناک نہیں
زندگی درد مسلسل کے سوا خاک نہیں
بشنا انسان کو کیوں خلقتِ عظمت تو نے
بیکر خاک کو کیوں سوینی موت تو نے
کیوں دی آدم کو ملاک پر غفلت تو نے
کیوں نہ ابلیس کو دی اپنی خلافت تو نے

عشقِ حرم نہ ہوتی دلِ ناکام کے ساتھ
آدمی کرنا عبادت تری آرام کے ساتھ
راستہ عشق و تمنا کا دکھا یا کس نے
منکروادیشہ فرار سے ڈرا یا کس نے
نور کو پردہِ ظلمت میں چھپا یا کس نے
بحولہ اوہام و تدبیر میں بھلا یا کس نے

دوسے شرک کے سب قلبِ حرم تک پہنچے
کائناتِ شکیک کے دما مان یقین تک پہنچے

تو مجھے؟ تیرے افسانے کے سبب کہوں؟
 تیرے گرواؤں کو جن کو تیرا محبوب کہوں؟
 تجھے رسوا چوسنے کتنے ہوئے مصوب کہوں؟
 ذکرِ اہلب کونوں قصہ یعقوب کہوں؟

داستانِ خلیل اللہ تیرے حسنِ عمل
 پھر بھی اک سنیسی، ہیجان، تلاطم، لہلہل
 سر پہ پھیلی کے وہ چلتا ہوا آرا توبہ
 ایسی جیتا کہ نہیں صبر کا یا آرا توبہ
 اور وہ چشمِ مشیت کا اشار توبہ
 خونِ ناحق کا اہلتا ہوا دھارا توبہ

بطنی ما ہی ہیں وہ لوشن کا تڑپا یا رب
 جیسے دہرائے ہیں رتھان ہو بکولا یا رب
 رام ہے چورہ برس کے لئے دنیا چھوٹے
 شہرِ دلدار چھوٹے ملک ترنا چھوٹے
 گھر چھوٹے پاپ چھوٹے ماں چھوٹے کہ یہ چھوٹے
 اور جنگل ہیں یہ بیٹنا پڑے بیٹا چھوٹے

شعلہ آتشِ خیریت سے یہ دنیا جلتی؟
 تو گمانا اگر آگ تو لٹکا جلتی؟

ایک صندوق میں ماں غیبِ جگر کو رکھ کر
 ٹوال دے نیل کی امواج میں بے خوف خطر
 دوسرے دل میں مگر تیری مشیت پہ نظر
 شہلی طوفان وہ دھڑکتا ہوا قلب مادر

خوف و اندیشہ و ہیجان کہاں تک پہونچا
 بچہ صندوق میں اک دھن جان تک پہونچا

کس کو معلوم تھا یہ موتی حیران ہو گا
 خانہ شکر میں موجود مسلمان ہو گا
 کفرِ کلمہ کے اندر بھی جو خان ہو گا
 دستِ مظلم میں ظالم کا گریہاں ہو گا

سنی پھیل گئی جب یدِ بیضا چسکا
 دل دھڑک اٹھے سرِ طور جو شعلہ چسکا

یہ ترسے زمین کی ایجاد یہ ندرتِ یارب
 لے پھر حضرت عیسیٰ کی ولادتِ یارب
 طنز و نیا کے سبب بیکرِ عصمتِ یارب
 ماں کی تقدیریں پہ بچے کی شہادتِ یارب

جیت خوف سے دل چول رہا ہے اب تک
 جیسے عیسیٰ کا اہو کھول رہا ہے اب تک

بدردِ لطف میں محمد پہ عجب گزری ہے
 خم میں دن بیتے ہیں آفات میں شب گزری ہے
 عمر و روزہ و پیر کی غضب گزری ہے
 جو مصیبت تھی ہے دنیا میں وہ سب گزری ہے

ظلم اعدا سے نبی اپنے وطن سے نکلا
 رکائے گلشن میں رہے پھول چمن سے نکلا

وہ مدینے سے ہجرت کے فاسے کا سفر
 جیسے طوفان سے پہلے کسی طوفان کی خبر
 فکر و اندیشہ و ہیجانِ غم و خوف و خطر
 جیسے دل دھڑکتا ہوئی ہر راہ گزر

درد کی موجِ روانِ قلبِ حزیں کے نیچے
 دلِ محمد کا دھڑکتا ہے زمین کے نیچے

باغِ زہرا کا تراشا گیا ویرانوں سے
 نکٹ گیا غلامِ مظلوم بیباکوں سے
 بچے تیرے کھٹ کھٹ گئے زندانوں میں
 سرخیاں بگتی تھیں صبر کے فسانوں میں

درد میں ڈوبے ہوئے گویج رہے ہیں نالے
 کب بیک جیسے سس جابیں جگر کے چھالے

تو نے جب موٹا فسانے میں رہا ہے یارب
 زہرِ سخرائے زندان میں رہا ہے یارب
 آدمی موت کے جھولے میں گیا ہے یارب
 بلکہ کیا لغزشِ آدم کا کیا ہے یارب

ہے یہ تعقیبِ مشقت، خطِ تقدیر نہیں
 آدمی قید ہے گویاؤں میں زنجیر نہیں

اے خدا زخم دل رنج براں ہے روٹی
گم ہیں مزدور کے فائدہ ہے کہاں ہے روٹی
ہموک کی آگ دہکتی ہے دھواں ہے روٹی
گوئیاں جیسے کیستی ہیں گراں ہے روٹی

خون مزدور کا گوشت بر سر جاتا ہے
داغے دلتے کو بشرا بی نرس جاتا ہے

درد کی ٹپس سے جب دل نہیں سینے دھڑکیں
بچے جب کو دین ماں باپ کی غم سے ہر کیں
خون کے اشکوں میں جب دوب رز ہوں کیں
آدمی کیا کرے جب ہموک کے شعلے ہر کیں

خود کشی کرنا خطرناک پنا ہے گناہ
مرنا مفلس کا گوارہ نہیں جینا ہے گناہ

نصف عالم ہیں اگر ہموک ہے کی یارب
دنیا افسانہ بیدار کبھی کی یارب
ذوقِ تعمیر میں غریب ہے کی یارب
خاک پر خون کی اک نہر ہے کی یارب

سرخیاں آگ اگل دیں نہ فسانے کی کہیں
ایٹ سے ایٹ نہ بچ جائے زمانے کی کہیں

خون میں ڈوبی ہوئی کوئی تصویر نہیں
کون دن ناوکِ الام سے بچے نہیں
زندگی خواب ہے جس کی کوئی تعبیر نہیں
حشر انجام میں بھی خوب ہے تعمیر نہیں

زندگی نام ہے جس موت کی تیار کی کا
ناحق الزام ہے مجبوروں پہ مختاری کا

اہل دانش میں کشاکش ہے قیادت کیلئے
ساکر شیں کیل ہیں ارباب سیاست کیلئے
نوبہ نو دھنٹے ہیں اختیارِ ہلاکت کیلئے
تختے پھر جانے والے ہیں قیامت کیلئے

ایک جنگ کا ساماں ہوا جاتا ہے
آدمی خوف سے لہکان ہوا جاتا ہے

نقش تہذیب و تمدن کا مٹانے والے
بستیاں ہم کے دھماکوں سے اڑانے والے
خون سے خاک کو زرخیز بنانے والے
اک نئی جنگ کا اسٹیج بنانے والے

کیا غرض ان کو، جہاں نذرِ ہلاکت چلے
ان کے ہتھیار بیکس جا رہے قیامت ہو چلے

جن کی محنت ہے انہیں پھل نہیں ملتا یارب
اشک پیتا ہے بشر جل نہیں ملتا یارب
چھین انسان کو کسی پل نہیں ملتا یارب
تیری دنیا کا مجھے حل نہیں ملتا یارب

سر پہ منظم کے جل جاتی ہے توار بھی
عصبتیں بکھتی ہیں یارب سر ہزارا بھی

منزل امن کیاں مہلت آرام کیاں
آدمی دھو نہ دھنا ہے حقیقت کا نشان
علمِ حکمت سے ہے سخنِ ملک کا ساماں
ہے مگر خوف سے انسان کے آسائے لڑاں

رنگِ خون آنکھ سے اشکوں میں بھرا جاتا ہے
آدمی اپنے ہی سائے سے ڈرا جاتا ہے

جبر کا نام ہے دنیا میں عدالت مولا
مکر کی راہ پر چلتی ہے سیاست مولا
آج ہوتی ہے تعمیرِ وطن کی تجارت مولا
ادریا اس سے سوا ہوگی ہلاکت مولا

خوفِ امر و نہمِ دوش سے فوجت دیدے
اب تو ایس کو دنیا کی حکومت دیدے



خلافت

آسمانی پادشاہت

ادنیٰ آدم پر

سید عبداللہ حق موصوف

آسمانی پادشاہت یا صمدی ساسانی کی ولایت و فطرت نام
ریاست کی عملی تصویر جہاں نظریاتی ہے وہ ہے خلافت راشدہ کا دور
جہاں فروغی، عاجزی، انکساری، خلافتی مساویات، اور حقیقی مساوی
چارہ کی پوری کارفرمائی ہے۔ خلافت راشدہ شخصی یا نسلی امتیاز
سے بہت دور خاص نظریہ اور خاص اصول کی ناکندہ سیاست کہیں
جاسکتی ہے۔ خلافت راشدہ کو کم زانی پروردگار کے متعصبی شہرت اور
فصل پرستی سے بہت دور خاص فروغی اور احساس نیابت و ترجمانی
پرتاکم مثالی دور حکومت کہیں ہیں جہاں اندوون و بیرون ملک
دوروں ہی جگہ جگہ امتیاز و رنگ مساوات کی ترازو کو قائم کر کے خالق
کائنات کی اصل فرمانروائی کے تحت حکمرانی کی گئی ہو۔ اصول اور
نظریہ کی کارفرمائی جس درجہ طاقتور اور غالب ہیں خلافت راشدہ
میں نظر آتی ہے اس جھلک کہیں اور کسی دور میں دکھائی نہیں دیتی بخدا
تزی، خوف آخرت، مواخذہ، مجاہدہ نفس عوام کے سامنے جو ایسی
عوام کے معاملات میں اختیاط انکے درمیان قیام عدل و قسط کا جو
معیار و مطلقہ راشدین نے قائم کیا وہ انتہائی مثالی ہے۔

یہی علماء کی کسی جاہد ارادہ ترجمانی اور وضاحت سے الگ
ہو کر اگر دور خلافت کا ہم حقیقت پسندانہ جائزہ لیں تو ہمیں یہ حیرت
کرتا ہوگا کہ ممالک و درازسانی کی تاریخ میں بے مثال گذشتہ جہاں
و شمنوں، رئیسوں اور عواموں سب سے پورے انصاف اور باعزت
کا بڑا ڈھنگ لیا ہو۔ دور خلافت، ممالک و دراز سے زیادہ مدت تک
قائم نہ رہا اور یہ مثالی دور بھی کچھ عرصیت کے بعد کتاب کی نظم سازش
کچھ منافقین کی رشیدہ و دیونوں اور کچھ آپس کی غلط فہمیوں کا کسی حد
تک تشکارا پہنچا جس دور نے ملک عیش کی فراہماری کا وہ نمونہ
جو عوام کے جس پروردگار کے لکھا جائے کہ ہے۔

فصل و درازات کی قربانی سخت ترین مذہبی غلبہ کے دور میں
انتہائی جا کا دکھ ثابت ہوئی ہے۔ اس کے باوجود اس دور کے ہیرو و صمدی
اس صفت سے آراستہ نظر آتے ہیں۔ دور خلافت کے اختیارات اور
نامزدگیاں، جوہری و عوامی تھیں، اسے عوام کے جذبات و خواہشات کا
مجھے ناکندہ ہونے سے کوئی رکاوٹ نہیں کر سکتا اس لئے کہ فرما سزا کے
انتخاب میں جہاں کہیں خلافتی، عاقبت، اندیشہ اور فطرت کا بہت
وجہ و لطف و لطف کا ساتھ ہو واپس اور میں سب کے ساتھ
انصاف لازمی طور پر نظر آتا ہے۔

دور خلافت کے ہیرو اور رہنما کی حیثیت سے حضرت ابو بکر صدیق
حضرت عمر فاروق حضرت عثمان غنی اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم

قرون اولیٰ کے بارے میں کچھ واضح طور پر نہیں کہا جاسکتا کسی
نویسندہ یا شاعر کی فطرتی نگارگری کے تحت اس دور کا سماجی پادشاہت
کے خواب کی تصویریں کھینچ کر دکھائی دے گی۔ جہاں تک معری تہذیب و
ہند کے سماج سے جو تعلق ہے اور ایران کی تہذیبوں کے بارے میں بھی تعلیمت
حاصل ہے اس سے کسی مثالی اور باور خلافت کے حل کی تہذیب اور
فرمانروائی کا پتہ نہیں چلتا۔ روم و ایران کی جس مثالی جمہوریت کا
درس آج مشرق و مغرب کی تعلیم کو ہون میں دیا جاتا ہے۔ وہ فروغی
انکساری خلافتی اور کسی مذہبی تصور کی نشاندہی نہیں کرتی۔ روم و
ایران کی جمہوریت چند مصلحتیں، اور سیاسی مفکین کے تکرار کا نتیجہ تھی جسے
ہم کسی صمدی ساسانی کی ناکندہ تہذیب نہیں کہہ سکتے۔

فصل و درازت میں باہر و دراز اور شام کی تہذیبیں فصل اور زمانہ کی
تلاش میں اور تباہی شان و شوکت کا تشکارا ہیں۔ رام راج کا جو تصور
ہمارے سامنے پیش کیا گیا ہے وہ بھی لافانی فخر شخصیت سے موصوب ہے
اور اس کے بارے میں بھی تعلیم کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ اس حد تک
آسمانی ولایت و صمدیت کے مطابق اس دور میں عمل ہو سکا۔

جہاں تک سماجی علماء کا تعلق ہے وہ گرچہ ہر دور میں آسمانی
پادشاہت پر زور دیتے رہے لیکن اس کے خواب کی کہیں بھی نہیں بد
ہو سکی۔ ہم میں پائے گئے روم کے تحت آج جو فرمانروائی جاری ہے
اس سے بھی نہیں کہہ سکتا کہ معدنی نہیں کہہ سکتے۔

آزمت اور انکار کی بجائے حضرت عثمان غنیؓ کی شخصیت پر مثال ہے۔ آپ کے دور خلافت میں منافقین کی رشہ و ارباب بہت بڑھ گئیں تھیں اور حق و انصاف کا نقشہ خستہ کر آگئی گزشتہ نالی جاہلین، بدین حضرت عثمانؓ کی حضور پر گزر کے کام لیا اور دشمنوں کو صاف کیا۔ دور خلافت کی آخری بلا کی حضرت علیؓ کی طرح افسردہ رہی جو قریش کی ایک طاقتور حمایت سے اور جو حضرت ابو بکرؓ کی حکومت کے خلاف رہے اور اس سوال پر بھی لب کشائی نہ کی اور اپنا حق نہ کیا۔ حضرت عثمانؓ رعالت سے بہت قریب ہونے کے باوجود بیٹوں خلفائے کی اطاعت کی اور خلافت پر بیٹے نہ آنے دی اور عوام کو بھی تصور سے باز رکھتے رہے۔ حضرت علیؓ کا کردار تقویٰ اور خدا ترسی کا ایک عظیم المثال رکھتا تھا کہ اہل تصوف آج بھی تصوف کا حضرت علیؓ کو نمونہ سمجھتے ہیں۔

جہی تصور اہل کتاب کی قرطیس اور منافقین کی رشہ و ارباب کے بغیر کسی کنبہ پروری کی کچھ ہو حضرت عثمانؓ کے دور پر سے آنے کی تھی لیکن حضرت علیؓ نے خدا و انسانی کے جس جذبہ کے ساتھ جبر کے غلبہ کی روایاں دہرائیں تھیں اس طرح اپنے سامنے والوں کو بچ کی بھی پروری سر کر لی اور دشمنوں کی ناکامی کا حامی کر دیا اور کنبہ پروری کے جزائیم کو شادنا چا جا۔

خود اپنے سامنے والوں کے خلاف استغدر سخت اور فیصلہ کن اقدام اٹھانے کا جو مثال نمونہ آپ نے چھوڑا وہ ہمیں کہیں اور نہیں ملتا۔ جنگ صفین کا واقعہ جہنم کی غلطی کا نتیجہ تھا جو کسی سے اس سے اس بات پر روشنی پڑتی ہے کہ جاہلین اپنے آپ کو جس قدر مغرور سمجھتے ہوئے بھی جگر پر تمام اور حق و انصاف کیلئے نہایت درست تشخیص کا سامنا کیا جس میں ذات اور ذاتی اغراض کے مقابلہ میں ہمیں اصول اور فطرت کی کار فرمائی نظر آتی ہے۔

خلافت راشدہ واصل منکر مزاج، خواتر سر فروتن اور نفس و زفات سے بالا غلبہ پرستوں کے مثالی دور کی ایک یادگار کیا بہت ہے جو جگر بہت جلد ختم ہو گئی پھر بھی اس سرزمین پر جہاں انسان شیا طین کی حلیہ اور بے پناہ رشہ و دانیوں اور فتنوں کا شکار رہے۔ آسانی و لذت و فتنہ کے مطابق بیانات خلافت کا ایک مثالی نمونہ بھی چھوڑ گئی ہیں ریاست عوام اور فرماں روا کی جیسے تصویر ہمارے سامنے آتی ہے جہاں سربراہ کا ظہور واری، ذاتی ہنگامہ، حس و خون کے اشتیاقات سے بہت دور ہیں، احساس قرضہ و غلا بازی اور اسبغین کا درن ملتا ہے۔

خلافت راشدہ کا مثالی دور پہلی ریاست مملکت راشدہ کے درمیان میں گزرتا اور غزشتہ کی وضاحت کرتا ہے۔

خلافت راشدہ نے ایک اصول ایک فطرت اور ایک فرماں روا کے تحت عوام کو زندگی گزارنے کا ایک مثالی نمونہ دیا۔ خلافت راشدہ نے قرون ماضی کے خلافت کی سیاست و فطرت کو بتایا کہ حقیقی سرشارم کیا ہے، اس فطرت پر قائم ریاست کی صورت کیا ہے، جیسے جمہوریت کیا ہو سکتی ہے، انصاف کی صورت کیا ہے، چارہ کو عملی طور پر طرح کار فرما کر کیا سکتا ہے۔ رعیتوں کی طاقت کیا ہونی چاہیے، عوام کتنے اختیار پر کھلے ہیں، عوام کی اصل پرستی کیا ہونی چاہیے، عوام اور رعیت مملکت کے درمیان کیا رشتہ ہونا چاہیے۔ رعیت مملکت کی اطلاع و راجہ پالیسی کیا ہونی چاہیے۔ خود حالی نوع کاری اور رسدات کی رو سے چرچانے میں کتنے سخت قدم اٹھانے پڑے ہیں۔ ریاست کا نمونہ انہوں اور پانچوں کو سب تک سلیم کرتا ہے۔ قسط و عدل کا قائم رکھنا کتنا فروری ہے۔ خراجات اور دیار کی مراعات کے موافق غیر ملک کی ملک و رعایا کے سب قدر دور دراز ہونا چاہیے، دیہی روداری کے کتنے ہیں۔ رعایت اور درگزر کا جیسے مفہوم کیا ہے۔

خلافت راشدہ نے ایک بین الاقوامی سیاست بین الاقوامی طرز زندگی کی داغ بیل ڈالی اور دنیا کے سامنے ایک نمونہ پیش کیا کہ متضاد فطرت رکھنے والے عوام آپس میں کس طرح امن و امان خود حالی، اعتماد اور دوسرے کے ساتھ ہم رشتہ کر سکتے ہیں، فطرت کشیدگی، فتنہ پروری، تنگ نظری کیلئے خلافت راشدہ جیسی سیاست میں کوئی حائل نہیں۔ خلافت راشدہ کے جملہ مسئلے سامنے انسان سمائی سمائی ہیں، کسی عدلی کو بھی اور کالے کو گورے کوئی فضیلت نہیں، دوسروں کی عزت و آبرو، مال و متاع اور جائداد حرام ہے۔ خلافت راشدہ جیسی طرز سیاست میں رعیت مملکت پہلے سے ہو کار ہو سکتا ہے پھر اس ریاست کے عوام، خلافت راشدہ اندرون و بیرون مملکت میں دو متضاد پالیسیوں کے تحت خلاف ہے۔ خلافت راشدہ جیسی طرز حکومت میں بغاوتی ملکیت کو اپنی رکھنے ہوئے سربراہ و ارادہ فطرت کیلئے کوئی جگہ نہیں۔ یہاں ایسے ملک نہیں قائم کر کے جاسکتے جہاں زیادتی، خوری اور سرور کی ہو۔ خلافت راشدہ جیسی طرز حکومت میں دیہی و روستا کیلئے کوئی گناہ نہیں جیسے اقتصادی ناکہ بندی، کسی مخصوص مملکت کی پرہیزگاروں کو ہٹا دینا، بازار کی اندھا دھندوں کی بازی ہانے کیسی کوئی بات

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ آتی ہیں جو اگرچہ خداوندان قریب
 کے ساتھ رہتے تھے مگر انہیں پہچاننے میں مدد نہ ملتی تھی۔
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ وہ بندہ خداوندی ہے اور ہر آدمی کو
 کہتا ہے کہ میں خدا ہوں۔ یہ کہنا کافی نہیں رہی اور خود خداوند کے کسی
 آدمی کے لئے یہ کہنا کہ میں خدا ہوں سے پہلے ہر ممکنہ کوشش کی اور اس وقت
 میں نے خود کو خدا کا پیغام پہنچانے کے لئے کہا کہ میں خدا ہوں۔
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے خود کو خداوندان قریب میں سے ایک قرار دیا۔
 یہ کہنا کہ میں خدا ہوں اس کے لئے کافی نہیں تھا اور وہی کی کوئی روایت نہیں تھی
 اس کے لئے کہ وہ اس وقت کو ہم خاص خداوندی قرار دے اور خاصہ نفس پر
 قائم ہو سکے۔ یہی وہی نہیں بلکہ کسی اصول اور نظریہ کیلئے ذاتی
 سرمایہ کی قربانی کا سوال اس لئے کہ وہ ان عظیم شخصیتوں میں سے ہر شخصیت
 کے ایک دوسرے پر مباحثہ کرتی تھی۔ اور یہ کہ یہ کیا گیا۔
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے خود کو خداوندان قریب میں سے ایک قرار دیا۔
 مثالی مہارت کا ثبوت دیا اور مال و متاع کی عظیم قربانی کے بعد
 یہ کہنا کہ میں خدا ہوں ایک موقع پر خداوندان قریب کی ضرورت تھی۔
 تو یہ کہ خداوندان قریب کے رسول کی راہ میں پیغام دے کر اس پر حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ میں نے اپنے پیغام کے لئے نصف حصہ گداؤں کیلئے چھوڑا
 رکھا تھا جس کی آج میں اپنے پیغام کرتا ہوں کہ حضرت ابو جہل سے
 سبقت لے گئے۔ اسی عظیم شخصیتوں نے اپنی ذات اور مال و متاع
 کو فانی کر دیا اور مثالی عطا نہ کیلئے وقف کر دیا اور اپنی آل و اولاد
 کے لئے ریاست سے حاصل کیا ہوا کوئی سرمایہ نہیں چھوڑا اور نہ
 آخر و آخر کا کوئی ریاست کے کیلئے سرمایہ۔ یہ سب کیلئے عطا نہ
 راشدہ سو فیصدی عوام کے مفاد اور حق میں تھی اور یہاں کسی کے
 لئے کوئی مافیہ نہ تھی۔ تعجب نہ ہو کہ ان کا پیغام پوری طرح کامیابی کے
 ساتھ مقبول ہو گیا۔ ان کے پیغام کے سوال پر خداوندان راشدہ میں
 بہت طاقت رہی۔ مقامات کے فیصلوں میں خواہ وہ کسی نوعیت
 کے پھر کسی طرح کی جانبداری نہیں ہوتی تھی۔ خارجہ سیاسی انتہائی
 مضبوط اور اعتدال پسندی پر قائم رہی تھی۔ اگرچہ سختی کی نوازیوں
 کے ساتھ بھی حضرت ابو جہل کیلئے باوجود اس واقعہ مشہور ہے کہ
 آپ نے کہا کہ اگر وہ لوگ کوئی جان نہ دے سکتے ہیں ایک رسی دینے میں بھی
 پس وہ خداوندان قریب کے تو ہیں چاروں کو دیکھا۔

عیسیٰ علیہ السلام کو چاہے کہ موقع پر حق کے ساتھ ہدایت دی
 تھی کہ وہ عظیم کے لئے گدے گدے ہوتے جانبدار و مویشی کائنات
 اور ایک کوتاہ دہر یا نہ کریں اور جو کہ عبادت کا ہر ایک اپنے

طرز سے عبادت جاری رکھنا چاہتے ہیں انہیں اسی حال میں
 چھوڑ دیا جائے اور اس سے چھوڑ دیا جائے۔
 حاکم کو حکوم غلام و آزاد کے درمیان مساوات کی بنیاد پر
 قائم ایک مثال رکھنا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مثال کہیں
 اور نہیں کی۔ قبلہ ذاتی کی طرف سے عیسیٰ علیہ السلام کے ہونے حضرت
 خاندق کے غلام کی باری تھی کہ وہ اور نہ سوار ہوں چنانچہ ایسا
 ہی ہوا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عیسیٰ علیہ السلام کے ہونے کا رواں کی رہائی
 کرتے نظر آئے جس پر عیسیٰ علیہ السلام نے انہیں کی پیشگوئی کا اعلاہ کرنے
 ہونے بہت القدس کی کیلئے یہ چون و چرا پیش کر دی اور کہا کہ یہاں
 کتاب میں کسی ایسے ہی فرمانروا کی پیشگوئی کی گئی تھی۔

آج ذاتی اور عیسیٰ علیہ السلام کی ایک قیامت غیر مسموم بننے
 آدمی چلی ہوئے ہیں جبکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی فریاد اور غلامی کے لئے
 کہ ایک شخص کو غلام کر کے ہونے کہتے ہیں۔ کاش میں نہ تھا ہوتا کہ
 روز قیامت مجھے باپرس کا سامنا نہ کرنا پڑتا اور عوام کی اتنی
 بڑی جواب دہی کا مجھے سامنا نہ ہوتا۔

قوی سرمایہ اور بہت اہمال کے ساتھ کائنات کے معاملہ میں
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام درج عطا نہ کرتے ہیں کہ ایک روز جب آپ کے
 سامنے عوام ہوئے کیا تو چھوٹا فالتو آٹا کہاں سے آیا۔
 روز اپنے راضی سے اتنی مقدار کا آٹا کہ گداؤں کا عوامی ملکیت کی
 چیز کا صرف بھجنا نہ ہوتا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دور فتوحات کیلئے مشہور ہے یہی اس بات
 کی سخت تاکید کر دی گئی تھی کہ عوامی ملکیت پر جانبداری ہرگز ناخوش
 ڈالیں اور اس سے بہت دور رہنے کی کوشش کریں۔
 عوام کی میں معاشی اخلاق اور سماجی زندگی کے جائزہ کیلئے
 کسی ایسی پالیسی اور طریقہ و سر کرنے کی جگہ اس فریاد کو حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام خود انجام دینے کی کوشش کی اور ان کو چاہے کہ ہر سے
 کسی انسان کے بارے میں اگر کوئی شکایت موصول ہو تو فوراً
 کارروائی کی اور اسے عہدہ سے برخاست کیا۔ کسی شہری پر برز بار
 کی گئی ہو تو اس کی شکایت دور کی اور اس کی تاجر و صنعت کو حاصل
 نہ ہونے دیا۔

دور خلافت کی بیری عظیم شخصیت حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 طوختہ و رواداری مراعات کے مثال کی ہیں اگرچہ یہ مراعات
 خود حضرت عثمان کے حق میں مفید ثابت نہ ہوئی۔ یہی ذاتی تحفظ
 دیاں کیلئے آپ نے عوام کی خود بڑی نہ ہونے کی عبادت کی خوف

۱۹۹۳ء میں ہندوستانی مسلمانوں کے مسائل

عبد اللطیف اعظمی

کہ یہ ان مسائل میں ہیں جن سے اوروں کے مقابلے میں مسلمان زیادہ متاثر اور پریشان ہیں۔ اس لئے ان کو بھی میں مسلمانوں کے اہم مسائل میں شمار کرتا ہوں۔ اب آئیے ان پر ذرا تفصیل سے باتیں کریں:-

ہندو مسلم فسادات - ہندو مسلم فسادات کی روایات کی بنیاد پرانا دور حکومت میں بڑی تھی۔ خیال تھا کہ پاکستان کے قیام سے جہاں ملک کے اور فرقہ دارانہ مسئلے حل ہو جائیں گے یہ بھی ختم ہو جائے گا۔ مگر زمین آزادی کے زمانے میں ہی ۱۹۴۷ء اگست ۱۵ کو شروع ہوئے ہندو مسلم فسادات کی جڑیں بھڑکیں۔ اس کا سلسلہ کسی کسی شکل میں اب بھی چلتا ہے۔ خاص طور پر اسی کو حل کرنے کے لیے مجلس مشاورت کی بنیاد پڑی جس میں قوم پرست مسلمانوں کے علاوہ - آزاد مارشالز - مسلمانوں کی تقریباً سب ہی جماعتیں شریک ہوئیں۔ ایک قس کی بنیاد پر فرقہ پرستی تھی، مگر بعد میں جمیت - المارہ کی لوگ الگ ہو گئے قس میں صرف وہی لوگ رہ گئے جن کی قوم پرستی یا سیکولرزم منہبہ ہے۔ اس کے صدر اور نائب صدر - مرن چہ ان پیسے دو ایک اوروں - کا بھی ناخوشہ فرقہ پرستی سے باور پاسے مگر اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ سیکولر اور قومی تحریکوں سے ان کا رشتہ اور تعلق دیر مضبوط نہیں رہا۔ جیسا پہلے تجا یہ جماعت بھی، جس کا شیوہ ہندو ہندو مسلم فسادات کی روک تھام تھا، قطعاً ناکام رہی۔ مزید یہ کہ آٹھ دن کے فسادات کو روک دینے کی سب سے زیادہ افسوس ناک بات یہ کہ وہ کوئی ایک کم یا کا جو بالکل میں کہنے سے قاصر ہی جس سے اس کی روک تھام ہو سکے یا اس میں کوئی فلاحی پروگرام ہو سکے۔ ہندو مسلم کے عام اختلافات میں مسلم مشاورت نے کی خاص بات انداز سے شرکت کی تھی۔ اس کا خیال تھا کہ اگر ملایا نے اس کے مشورے پر عمل کیا تو فسادات پر بھی قابو حاصل کیا جاسکے گا اور دوسرے مسائل میں بھی جو سیکس گے مجلس کے دعوے کے مطابق مسلمانوں کی بھاری اکثریت نے اس کے مشوروں کو قبول کیا۔ اور اس کے خاندانوں کو کامیاب بنایا، مگر دیکھو دلوں نے دیکھا کہ اسی سال جب مجلس مشاورت کے نمایندگان اسیلوں میں بیٹھے اور ہندو صوبوں میں فرقہ گریسی حکومتیں قائم ہوئیں جن میں وہ جماعتیں اور اشخاص بھی شامل تھے جن کو کامیاب بنانے میں مجلس نے شاعرانہ کارنامے انجام دیئے تھے سب سے زیادہ فسادات ہوئے۔

مسلم مشاورت کی اس ناکامی کے بعد ضرورت ہے کہ اس مسئلے

کو گروہی کے بقدر - یا بہ اضافہ دیگر تقسیم ملک کے

ہندوستانی مسلمانوں کو بہت سی مشکلات اور پیچیدگیاں سامنے آ رہی ہیں۔ دو چار ہونا پڑا، مگر ۱۹۹۳ء کے سال کی خصوصیت اور بے رحم ثابت ہو، میرے خیال میں پہلے بیس سال کی طرح نہیں ملے گی اور سال اس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔ لیکن ہندوستانی مسلمان جن مسائل سے دوچار ہیں، وہ نئے نہیں ہیں اور پہلے سالوں میں بھی ان خاص بنیادوں پر نہیں ہوا، مگر بحیثیت مجموعی یہ سال مسلمانوں کو اس نہ آیا: اور گزشتہ برسوں کے مقابلے میں گزشتہ زیادہ ہی حد تک کے فیصلے ہمارے خلاف رہے۔

۱۹۹۳ء میں مسلمانوں کے مسائل کے نقطہ نظر سے ہم نہیں عام حالت اور مسائل کے لحاظ سے بھی آزادی کے بعد یہ سب سے خراب سال گذر رہا ہے۔ قوم و ملک کو اس سال میں مشکلات اور پریشانیوں سے ساتھ پٹا، اس کی آزادی کے دور میں کوئی نظیر ملنا مشکل ہے اور جب پورے ملک کو قوم کی حالت پر ہی ہے تو مسلم اقلیت اس سے کیڑا ٹھنڈا رہ سکتی تھی۔ مگر چونکہ ہماری گفتگو کا موضوع ہندوستانی مسلمان ہیں، اس لیے اس مضمون میں ہم صرف ان ہی کے مسائل اور مشکلات کا ذکر کریں گے۔ ان مسائل اور مشکلات پر جو گذشتہ سال ہندوستانی مسلمانوں کو پیش آئیں، تفصیل سے گفتگو کرنے سے قبل، بہتر ہو گا اگر ہمیں یہ عرض کروں کہ میرے نزدیک ان کے کام مسائل کیا ہیں۔ میرے خیال میں وہ مسائل جن سے ہندوستانی مسلمانوں کا ذہن پریشان رہتا ہے اور جن کو حل کرنے کے لیے وہ بیتاب ہیں - حسب ذیل ہیں:-

- ۱۔ آٹھ دن کے فسادات -
- ۲۔ مذہبی اور تہذیبی اقدار کا تحفظ - مسلم پرسنل لا
- ۳۔ اردو کا دستور حق
- ۴۔ تعلیمی آزادی - مسلم یونیورسٹی کی خود مختاری
- ۵۔ کشمیر کا تنازعہ مسئلہ

بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ ان میں سے دو مسئلے - اردو اور کشمیر مسلمانوں کے خاص طور پر تعلق نہیں رکھتے، بلکہ کے عام مسائل میں سے ہیں، یا ہاتھ دیکھنا کہ سب سے اور اس میں ذرا بھی شبہ نہیں کہ ان کو عمومی حق سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہے، مگر اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا

پرا زبر و غر کر کے اور سنے طریقے آزمائیں، میکرو لوم پر وکر مل گئے
نے مجلس کے قیام کے وقت جو کہ تھا یعنی یہ کہ مسلمانوں
کی جماعت اپنے برسرِ اسمکھ کو ملنے کر کے کی طرف یہ حوت
میں ثابت ہوا ہے بہتر ہو گا اگر قوم پر دروغ مافیہ کدو سے جس میں
بند مسلمانوں کو شامل ہوں۔ اس مسئلے کو حل کرنے کی کوشش
کی جائے۔

مذہبی اور مذہبی اقدار کا تحفظ۔ مسلم پھل لا ہندوستان
مسلمانوں کے مذہبی اور مذہبی اقدار کے مسئلے پر غور و ارمانہ نقطہ
نقدی سے غور کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ زمانہ کے حالات و واقعات
کو بھی پیش نظر رکھنا چاہئے، ایک مسئلہ یہ ہے کہ مسلمان ہندوستان
میں جہاں وہ اقلیت میں ہیں اور جہاں ہندو فرقہ پرست جماعتیں
جس شک کے ان تحت دشمنی ہے وہ اپنی مذہبی اور مذہبی تہذیبوں کو
فرح محفوظ رکھیں؟ دوسرا مسئلہ یہ کہ زمانہ کے بدلنے ہوئے حالات
میں وہ کس پر اور کس حد تک زور دیں؟

مسلمانوں کے اس دستور اور اصل حق سے کوئی انکار نہیں کرتا
کہ ان میں کوئی طور پر مذہبی اور مذہبی خود مختار جماعتیں ہیں اور وہ اپنی اس
خود مختار کو ہر حال میں اور ہر وقت پر برقرار رکھیں گے۔ مگر اس کے ساتھ
اس سے بھی انکار نہیں کیا جا سکتا کہ حالات کو بھی نظر انداز نہیں کیا
جا سکتا۔ کیونکہ بعض عقائد اور مذہبی اصولوں کی خاطر حالات سے مجبوراً کمزوری
بجائے۔ ان میں سے کہ مسلمانوں میں کوئی مرکزی قیادت نہیں ہے جو
صحیح رہنمائی کی فرائض انجام دے سکے۔ اس کی وجہ سے عام مسلمان حالات
کے تقاضوں کو سمجھنے سے قطعاً قاصر رہتے ہیں اور کچھ کچھ جذبات میں غلا
اقدار کہتے ہیں، مثال کے طور پر مسلم پھل کو لینے، ہم جب بھی اس کو ذکر کرتے
ہیں تو خاص خیالات آتے ہیں، ہمیں سے کوئی شخص یا کوئی اخبار یہ تیلانے
کی کوشش نہیں کرتا کہ مسلم پھل کے نام سے انگریزی حکومت کے قوانین
بنایا تھا اور جس میں عوامی فیصلوں کے ذریعے بہت سی تبدیلیاں ہوئی ہیں
اور وقتاً فوقتاً ہوتی رہتی ہیں، ان میں سے کئی چیزیں اس میں اور کئی چیزیں
کا فی عرصہ ہوا ایک مذہبی ماحول سے مسلم پھل لاؤنڈرنگ کے لئے اعلان کیا
تھا جس نے مدبر محترم سے گزراؤں کی کمی کو یہ ضرورت پیدا کی کہ مسلم پھل لا
کیا ہے اور یہ تبدیلیاں کون سے تقاضوں کے مطابق سماجی ماحول سے
مسلمانوں کی تبدیلیاں کرنا ضروری ہیں اور تبدیلیاں کون سے یہ خاص
نہیں نکال سکے؟ مذہب میں نے ان کو خدا کا کلمہ کیا تو ان کا جواب یہ
تھا کہ ان میں اس کے لئے ممبران نہیں مل سکے۔ یہ مجھے پہلے سے معلوم تھا کہ
اس موضوع پر مسلمانوں میں بہت کم لوگ ہیں جو کہ ان میں سے ہر لوگ کو سمجھ

ہیں، ان کی مسلمانوں میں کوئی سنے ملا نہیں ہے، یہ مسلمانوں کی جماعت
شخص بھی نہیں ہے جس معاملے میں مذہبی رہنمائی کر سکے۔ یہ مسلمانوں
دارالعلوم ندوۃ العلماء کے ارباب علم و حق سے اس وقت سے ایک مجلس
قائم کی جاتی ہے جو ان اسلامی قواعد و قوانین یا مسائل پر غور کر سکے کہ
اور سنے تبدیلی اور اس کے تقاضوں کی بناء پر تقاضائی کے نتائج ہیں، مگر
ان میں سے ایک طویل عرصہ لگانے کے بعد بھی اس سے بہت کم کی مجلس
علماء اسلام فرماتے ہیں کہ ہندوستان یا پاکستان مسلم پھل لاؤنڈرنگ کی
تبدیلی کا حق نہیں ہے۔ یہ مسلمانوں کا شخص اور جماعت مسئلہ ہے جو کہ تبدیلی
کرنی ہوگی وہ خود کریں گے، لیکن چونکہ وہ خود کریں گے کہ ہے، اس لیے
زمانہ ان کے انتظار میں رکھنا نہیں چاہئے گا۔ یہ صحیح ہے کہ زبردستی سے
تبدیلیاں۔ مسلم پھل لا مسلمانوں کے کسی بنیادی مذہبی اور مذہبی
معاہدہ حکومت کی طرف سے کسی قسم کی مداخلت نہیں کی گئی ہے، مگر ان
جزیروں یا پارٹس یا ریاستوں میں جو مذہبی فرقہ پرستی کی کوشش کی
گئی ہے، جن سے مسلم اقلیات کی خوشنویس کا اظہار کیا گیا، مگر مسلمانوں
نوش تھیں نہیں نظر آتی، ان کی اور ذریعہ تبدیلیاں ان کے زمانہ ہر حال
انکار نہیں کرے گا۔ اور سناں جماعتیں ان کے ہر اور ریاستی مسلمانوں
کے مطابق کر سکیں گے۔

اور وہ کا دستور کی حق اور وہ اس کا دستور حق دلائے کے ایک
طریقہ سے ہے، جو ہر جماعتی ہے، مختلف حالات میں اس کو مختلف قسم
کی ہر قسم کی گئی، مگر اردو ان کو مطابق خدا کی ہدایت میں سے دوسری
سرا کی زبان کی حیثیت سے تسلیم کر لیا جائے، اسے اب تک تسلیم نہیں کیا
گیا ہے، مسلمانوں کے ایک طبقہ کا خیال تھا کہ اس مسئلہ میں جب تک شدت
کے نام نہیں لیا جائے گا، اس وقت تک اس میں نہیں چلے گا۔ ان لوگوں کا یہ بھی
خیال تھا کہ چونکہ ان گھروں سے اپنے میں سالود حکومت میں اور وہ تو تسلیم نہیں
کیا، اس لئے دوسری سیاسی جماعتوں سے معاملہ کیا جائے۔ انکشی کے
زمانہ میں ہر جماعت کو مسلمانوں کے دلوں ضرورت تھی، اس لئے انھوں
نے جڑ بڑھ کر وعدے کے اور رسالہ لوح مسلمانوں نے ان وعدوں پر اقرار
کر لیا، پھر جب علماء کے علاوہ تمام مسلمان جماعتوں نے ان گھروں کے
تقاضوں کی عمل کر لیا، ان کے اور انھیں احتجاجات میں کامیاب بنانے کی
کوشش کی، بہار اور یوپی میں غیر کارگرمیوں اور ان میں نہیں تو انھوں نے
اپنے مشترک پروگرام میں، اردو کو بھی شامل کیا اور وعدہ کیا کہ اسے جتنی
لگا کر سے تسلیم کیا جائے گا، گھر بھر کی وقت یا تو انھوں نے اپنی
صفائی کے ساتھ انکار کر دیا، جتنی صفائی سے اس کے لئے وعدہ کیا تھا۔
اردو کے کچھ معلقوں نے سیاسی دلچسپی اور احتجاج کے طور پر بھی اسی

پنجاب کی گھروں کے لباس

پنجاب کی گھروں کے لباس
پنجاب کی گھروں کے لباس
پنجاب کی گھروں کے لباس

پنجاب کی گھروں کے لباس
پنجاب کی گھروں کے لباس
پنجاب کی گھروں کے لباس



پنجاب کی گھروں کے لباس



کشمیر کے
کنوارا لاکھ

شادکھ کے
موتی پر

کے جلسہ سہ ماہی نہ ہونے کو کوئی مفید نتیجہ نہیں نکلا، بلکہ مسلمانوں کو بعض مصلحتوں میں اس کی بہت بڑی قوت اور اثر کی بڑی خاص طور پر راجی میں مسلمانوں کو جمع جانے اور مالی نقصان ہوا، اس کی خال لسانی تازہ کیا کی ہے یہ نہیں مل سکتی۔

غرض شیعہ علماء میں اردو کی جدوجہد کو ناکامی ہوئی ہے، اس کی بنا پر اب اس کا کام ہی کی امیدیں بالکل موقوف ہو گئی ہیں اور آئندہ کے لئے کوئی راہ دکھائی نہیں دیتی۔ بیسویں صدیک ہونے اور حکومت بانی نہ گئی ہے کہ اردو والے حکومت سے تمام امیدیں منقطع کر کے خود اپنی کوششوں

پر بھروسہ کر لیں اور وہ اپنی اہم اور اعلیٰ طریقے سے سب سے اعلیٰ سیکس بنائیں جو اردو کو زندہ رکھنے کے لئے ضروری ہیں۔ اس وقت ہونے والی تحریق اردو ایک ایسا انجمن ہے جو اردو والوں کو اجتماعی کوششوں کا مرکز بنا سکتے ہے۔ اس لئے اعلیٰ غرضی اور اعلیٰ طریقے حاصل نہیں ہے یہیں چاہئے کہ اپنے تعاون سے اس کو مضبوط بنائیں اور اس کے سالانہ اجلاس کے انعقاد پر زور دیں۔ جو کئی سال سے واجب ہے اور اس اجلاس میں ہندو متحید کے ساتھ اردو کو کم از کم زندہ رکھنے کے طریقے پر غور کریں۔ ہم دوسرے کاموں کو کیا کریں جب ہم اردو والے فوجی نہیں کرتے۔

قلعیہ کی آزادی۔ مسلمانوں کی آزادی کی خود مختاری مسلم یونیورسٹی کی خود مختاری کا مسئلہ جس میں جب طالب علموں کی حماقت کی وجہ سے حکومت کو مصلحت کا موقع ملا، انہیں کر سکتے آج اس وقت سے مسلمان افکار میں مسئلے میں برابر کھڑے رہے ہیں اور اس وقت سے مسلمان عوام میں بہت سی غلط فہمیاں پیدا ہو گئی ہیں۔ یہ کہ مسلمانوں نے جن کی پشت پناہی حماقت اسلامی کر دی تھی، عدالت عالیہ دسپیک کورٹ میں ایک ایٹ بھی داخل کی تھی جو نا منظور ہوئی۔ اس فیصلے سے مسلمانوں کے دل بکھڑے ہو گئے اور بڑی مایوسی ہوئی۔ اس پر شیعہ علماء کے افسوس ناک واقعہ کے بعد مسلم خیمات میں مسئلہ یونیورسٹی کے متعلق کچھ طرح لکھا جا رہا ہے اور مسلمان عوام کو حیرت و شرمناک جا رہا ہے، اس سب پر ملک کے موجودہ حالات اور دستور کی بددعائی انہماکی پیچیدگی کے ساتھ فکر کرنے کی ضرورت ہے افسوس کہ اس خالص قلعی مسئلے کو سیاسی مسئلہ بنا دیا گیا ہے جس سے نہ قسملوں کو کوئی فائدہ پہنچے گا اور نہ یونیورسٹی کو سیکشن کو یونیورسٹی کو اس میں آیا مگر غرض کی بات ہے کہ شیعہ میں ایک مہارک فیصلہ ہوا ہے۔ یہ خود دینی کے ایک سب سے استاد کو اس کا دانش چاندی مقرر کیا گیا ہے مسلم یونیورسٹی کی تاریخ میں ایک ایسا لحاظ سے پہلی سال ہے یہیں امید ہے کہ اس مہارک فیصلے سے مسلمان اور یونیورسٹی کے اساتذہ اور کالجوں کا فائدہ اٹھا لیں گے اور یونیورسٹی کو سیاسی اکھاڑے سے نکال

کر اس میں قلعی فضا پیدا کریں گے۔ کشمیر کا مسئلہ۔ شیخ عبد اللہ شریک راجی اس مسئلے میں کشمیر کے مسئلے نے جو ایک نئی صورت اختیار کی، اس کے اثرات شعبہ میں بھی بانی رہے۔ شمال کے انتظام کے قریب حکومت کی پالیسی میں نمایاں تبدیلی شروع ہوئی اور شیخ عبد اللہ اور ان کے ساتھیوں سے پائیدار فتنہ رونق لگنے لگے۔ انہیں بھڑکانے کے لئے شیخ میں ہی راکر دیا گیا، البتہ شیخ عبد اللہ کو مکمل طور پر جمہوری دھڑلے کو راکر دیا گیا مگر پھر بھی اس اہم واقعہ کو زیر تہ و بالا ہی میں شمار کرنا چاہئے۔ اس لحاظ سے شیعہ

مہارک ثابت ہوا، خدا کرے کہ شیعہ اس سے زیادہ مہارک ثابت ہو۔ اور کشمیر کے مسئلہ کا جو ہندوستان اور پاکستان کے لئے تشویش اور اضطراب کا سبب بنا ہوا ہے، کوئی ایسا حل تلاش کر لیا جلتے جو وہ نینوں عناصر۔ ہندوستان، پاکستان اور کشمیر۔ کے لئے اطمینان اور سکون کا باعث ہو اور ہندوستان میں مسلمانوں کا اضطراب اور جو شیخ عبد اللہ کے ابتدائی بیانات حوصلہ افزا ہیں، خدا کرے کہ جدت کی دھڑلے سے کچھ جائے، حالات کی پیچیدگی اور کشمیر کے پیش نظر سب سے بڑے کام ہیں اور جس تدبیر کا ثبوت دیں۔

غرض شیعہ اجماعیت بھری ہندوستانی مسلمانوں کے لئے اچھا ثابت نہیں ہوا۔ مگر اسی سال کے اندر بعض ایسے تجربات یا واقعات ہوئے ہیں جن سے امید ہے کہ مسلمان سبق لیں گے اور شیعہ میں ان سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں گے۔ مثلاً یہ تجربہ ہوا کہ گنگوڑی کے علاوہ دوسری مقامات سے مسلمانوں نے جو امیدیں وابستہ کی تھیں وہ صحیح ثابت نہیں ہوئیں۔ مگر گنگوڑی سے مسلمانوں کی بہت سی ہفا نکلتی ہیں، مگر بحیثیت جمعی مسلمانوں کے لئے اس سے بہتر کوئی جماعت نہیں ہے مسلم مجلس مشاورت کے ذریعہ مسلمانوں کے مسائل حل نہیں کئے جاسکتے، ان کے لئے کوئی ایسی ہی جماعت مفید اور کارآمد ہو سکتی ہے جس میں ہندو اور مسلمان دونوں شریک ہوں۔ شیخ عبد اللہ اور ان کے ساتھی کا کہنا ہے کہ میں، یہ ان کے مشن تدبیر کا آزمائش ہے کہ وہ کیا تکثیر کے مجاہد اور اچھے مسئلے کو حل کرنے کا مہیا ہوئے ہیں۔ علی گڑھ یونیورسٹی کا دانش چاندی خود اس کے اساتذہ میں سے ایک ایسا شخص مقرر کیا گیا جس پر وہاں کے لوگوں کو بھروسہ ہے۔ اگر اب بھی یونیورسٹی کی فضا بہتر نہیں ہوئی اور اس سے مسلمانوں کی فضا یا بدستور بانی رہتی ہیں، تو اس میں خود مسلمانوں کی شکتی ہے اور ان کو حق نہیں ہے کہ حکومت یا کسی اور کو الزام دیں۔

ہندوستانی مسلمانوں کیلئے

ایک لمحہ فکرمیہ

عبداللہ الحق اصلاحی

چھوڑ دینا چاہئے۔
اس کے بالکل برعکس ملک
ملکوں کے اندر قائم رہا ہے یہاں کے قومی رسائل و ذرائع کے استعمال کا نہیں
موقع دیا انہیں اس قابل سمجھا کہ اپنی مذہبی قومی ملی اور سماجی زندگی میں
مسلمانوں کا تھما اور حاکم کوئی اور ان کے نظریات سے فائدہ نہ اٹھائیں۔
ہندوستان میں مسلمانوں کا پھیلاؤ ایک طرف اگر یہاں کی چلتے
والی قوم کی غیر معیاری ہمت، افزائی اور پسندیدگی کا نتیجہ ہے تو دوسری طرف
مسلمانوں کی زندگی کے اس پہلو پر بھی روشنی ڈالتا ہے کہ ان کے سامنے اصل قصہ
کیا تھا۔

نظریات کی تہذیبی کچھ اتنی آسان نہیں جتنا بتایا جاتا ہے لیکن...
تاریخ شاہد ہے کہ ہندوستان کے ہر حصہ میں مسلم نظریات نے مقبولیت کی
سند حاصل کی اور انہیں زہیب و ملت انہیں تسلیم کیا۔ گاؤں اور دیہی
علاقوں میں شگستہ مسجدوں کے ٹوٹے پھینا اور دارالحدیث کے اذانیں آج بھی اس
بات کی نشاندہی ہیں کہ مسلم نظریات کی کس تک میں مقبولیت حاصل ہوئی۔
آج کے مسلمان اگر اپنے اسلاف کے کامیابوں پر غور کریں تو شاید یہی کہنا
علاقہ پر جو ان مبادیہ میں اسلام صوبہ کلام اور اہل اللہ کے مزارات میں آج
بھی اسی برتری کی پھول چڑھائے جانے ہیں اور قبول چڑھائے والوں میں
خیر مسلم ہیں۔

آج ہم شکوہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں پر ظلم کے جانے ہیں اور اس بات
کو قبول جانے ہیں کہ ہم سے پہلے بھی اسی دنیا میں تو یہیں نہیں جو تکاب اللہ
سے پیدا ہوئی، اور ان کے نتیجے میں ہمیں ہونا، اور یہی صورت حال کا
سامنا کرنا پڑا۔ آج کے ہندوستانی مسلمان، مسلمانوں کے دل سے پوچھیں کہ
ان پر کیا کرنا چاہئے۔

آج کے مسلمانوں کا گلہ و شکوہ ذاتی، اجتماعی، اعلیٰ و ذلیل ہونا چاہئے۔
بہترین اولاد آدم کا حصہ ہے اور آدم کے بیٹے اس کے حق دار ہیں۔
خدا کے وعدہ لا شرک ہم سب کا خالق و مالک ہے اور وہ سب کو ایک
نیل سے کیٹتا ہے۔ اس کے عدل و انصاف پر لب کثا کی کرنے والے سخت
خفگی میں مبتلا ہیں۔

آج کے ہندوستانی مسلمان اگر ہندوستان میں اس کے قومی ذرائع و
وسائل یہاں کی دولت صنعت تجارت، فہم اور دھن کو بھی پر اپنا حق سمجھتے

مسلمانوں نے ہندوستان میں طرح فرانسیموں پر لگا بیوں اور
انگریزوں کی طرح عہدہ کاویاں اور شہر بھی لپسائے، تجارتی مفاد کے پیش
نظر متدبران نہیں اتنا کم نہیں، قومی کاروائی کے لئے زمین و درخت قطع نہیں کئے۔
نسلی امتیاز کی بنیاد پر ملک والوں سے اور پنجے کا ہر تار نہیں کیا بلکہ شہروں
تصویروں اور گاؤں و دیہات میں پھیلے اور یہاں کی قومی زندگی کے تمام کام چلے
غیر مسلم نہیں سمجھا بلکہ باس پر قومی کے رسم و رواج کو اپنا یا۔ ہندوستانی لباس
اور گاؤں کی کوئی قومی، ملک کی صنعت تجارت، صوم و زمین مصنوعات
ملکانہ لاج سائنسوں میں تعمیر تو کوشاں کی جگہ اسے پروان چڑھا یا۔ ملک کے
ذرائع و وسائل کو اپنے خوب وطن کیلئے مخصوص رکھا اور کوئی ایسی اندیشہ قومی
نہیں قائم کی جسے قائم کرنے کا اور ان کو حق حاصل نہ ہو۔ اور عرب ممالک
کے کسی مخصوص سامان کی درآمد پر زور نہیں دیا۔

ہندوستان کے فنون، ادب و کچھ رہیت رواج اور فن حرب کو قبول
دیا یہاں کی مذہبی زندگی سے دلچسپی اور پروری و رواداری کے ساتھ مذہبی خلف
پیدا کیا۔

کے کھنڈر و غلطی کی طرح غلط فہمی کے کردہ ملک پر حملہ آور نہ ہوئے اور
بڑائی و بزرگائی یا عربی ملک حصہ بنا کر نہیں چھوڑا بلکہ کسی ملک میں صدیاں
گزر گئیں یہاں کی مسرتوں میں شریک ہوئے اور ہم وطنوں اور قومی جماعتوں
کے وہ درویش و بزرگ حصہ لیا۔

گیارہ سو سال کی تاریخ شاہد ہے کہ اس ملک میں مسلمانوں کا پھیلاؤ
وطن جمائیوں کی ہمت، افزائی اور پسند کا نتیجہ ہے۔ طاقت اور فراہم داری کے
ہر اسبہ دنیا کی کوئی تو ایک لہریں مدت تک کسی ملک میں امن و سلامتی کے
ساتھ نہیں شہر سکتی۔ انگریزوں کی مثال سامنے ہے کہ ہندوستان صرف تھاکو
وہاں کی صنعت کے لئے آئے۔ اور سو سال بھی امن و سلامتی کے ساتھ اس
ملک پر شہر کرے۔ انگریزوں کے سیاسی غلبہ کے ابتدائی دور سے یہاں
کے حریت پسند اور قومی پسند و عاشق نے ان کے دل میں لگا لگا لہجہ آزادی کی جھنجھکیں
ہوتی رہیں۔ تو پھر پھر کا سلسلہ قائم رہا اور بالآخر عام و عام انگریزوں کو ہندو

ہیں تو یہ غلط ہے۔ سب کی ہادی آتی ہے، اور سب کو مواقع میں آئے چاہیں ہیں جس میں غصہ اور توکل کے ساتھ اصلاح حال کی طرف مڑنا چاہیے۔ اس لئے کہ اگر ہم ہم مواخذہ سے بہت دور ہیں ورنہ اگر ہم سے مواخذہ ہو گیا تو بہت برا ہوگا۔

مسلمانوں نے قرآن اور آخری صیغہ آسمانی سے صرف معمولی درجہ کی نسبت کو خلاف فتنی، افراطی اور مخلوق خدا کی سیاسی معاشی اور سماجی حالت کا پتہ لگانے کا یہ کام کیا اور ہمارے آسمانی سے آج کی نسبت صرف رشتہ بنی کر رہ گئے ہیں۔

مسلمان سرچیں کر رہے ہیں داخل عالمی سماجی زندگی میں کس درجہ کتاب و سنت کے تابع ہیں۔ وہ تمنا ہیں کہ کس درجہ ہمارے انداز کی کثرت رہے ہیں۔ حلال روٹیاں انہیں کتنی حاصل ہوتی ہیں۔ وہ اس حد تک پہنچ گئے ہیں اور مہذبیت ان کے لئے پابند ہیں۔ ان میں خوف خدا آتا ہے، اور ان کے غار پر داخل ہونے میں کس درجہ ملاحظت ہے۔

اسلام کی کامیابی نہیں ہو سکتی کہ عطا کردی جائے بلکہ سب اسنات و افراط کا ایک عام عقیدہ ہے جسے مسیحیت سب ہی اولاد آدم ہیں۔ اس فطریہ کو جس نے اپنا باطنی زندگی میں برتا۔ حالات کا متناظر کیا۔ ان پادشاہوں کیوں اور ان کی زندگی میں مال و منافع سب کو خدا اور اس کے رسول کیلئے فصوص جماد ہی دراصل اس کے خفا میں اور صرف انہیں ہر طرح کی مداخلت حاصل ہونی چاہیے۔

کتاب اللہ کی ذمہ داری اٹھا کر مسلمان خدا اور اس کے بندوں و رفیق کے ساتھ یکساں طور پر برتا رہا ہے۔ اور ان کی اصل پر زمین و اصل ایک سچا ہی مہاجر خدا و درکار و پاسبان کی ہے نہ کہ مہاجر و فاسق۔ فراموشی کے احساس نے مسلمانوں کو ہمیشہ پیچھے کی طرف دیکھا

اکتا میں کام ہوا۔ وطن سے کاٹے گئے۔ مسجدیں شہید کی گئیں۔ بعض مہاجرین کا تعلق ہوا اور عورتوں کی بے آبروی ہوئی۔ آج کے مسلمان بیہودہ نصاریٰ سے سبق حاصل کر کے پتھر خدا کو غیب و خفا میں اور گہرائی کی لعنت مسلط ہے اور جتنا زور کے ہر دروزی دنیا کے سامنے ایک، گنہگار کے سامنے ہے۔

مسلمان شکر و ادب کے درویشان ہیں گئے، ان کے قدم چومے گئے۔ انہیں دیکھا گیا، انہیں بھروسہ رکھا گیا۔ انہیں ایسی دنیا کی قیادت قبول کی گئی۔ آج کے مسلمان غریبی اور سیاسی کردہ بندوں کے شکار ہیں۔ کتاب و سنت سے انہوں نے اپنا رشتہ کاٹ لیا ہے۔ اپنی اجتماعی زندگی ختم کر دی ہے۔ اور اس سبب بڑی کشتی میں جنت کی پہلے سے فصوص بچ گئے ہیں۔

خدا ان کے لئے ہے۔ وہ اپنی ذریعہ و وسایل پر کاربند رہا کی طرف انہیں حق حاصل ہے۔ یہ طرے آج سے بہت پہلے پروردگار نے کہا تھا

ہیں خدا کے چہیتے اور گزشتہ لوگ ہیں اگر کوئی جنت میں جا سکتا ہے تو صرف یہود و نصاریٰ۔ جس کے جواب میں کہا گیا کہ خدا کی لعنت اور عذاب ہے اس قوم پر جس نے انبیاء کا قتل کیا، مہذبیت ان کو بڑے سرکش کی تکاپ اولیٰ پسند کے ذرا کی، آیات کی تفسیر کی، اخراج وطن کرنے پر جرائم کو بدو ان پر عطا کیا۔ حلال کو حرام اور حرام کو اپنے اور حلال کیا۔

کام پاک ہے قوم داد و نمود تو دم لڑا تو دم انہوں نے فرعون کے انجام سے نہیں اسکا کیا اور بار بار مجبور کیا کہ ہم بچیں گمراہ۔ دنیا ہندو قوموں کی اتباع نہ کریں۔

آج کے ہندوستانی مسلمان قرآن و سنت سے بہت دور جا چکے ہیں اور انہیں حق حاصل نہیں کر رہے، مراعات کا مطالبہ کریں جو ایک صاحب کتاب قوم کو حاصل ہونی چاہیے۔

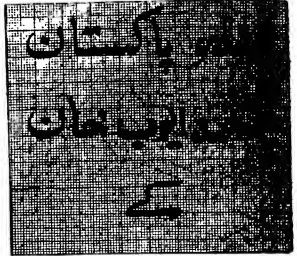
اس مذہبی نصوص کی طرف علمائے اہل حدیث، علمائے دین و ہند علمائے تہذیب العلماء، علمائے درستہ اصلاح، شعراء، فلسفی، رنگارنگی سیاسی رہنما بھی متوجہ رہے۔ لیکن ہم نے کسی ایک کی ذمہ داری کا اہمیت کو اپنا نہیں لیا۔ انہیں، انہوں نے عالمی حکیم ابن خاں، بڑا کٹر نصاریٰ مولانا ابوالکلام آزاد اور اسی وقت کے علمائے فہم کو جسے حضور نے رہے لیکن ہم نے روحانی زندگی کو ناپاکی اور اداری زندگی سے پھٹے رہے۔

اس کے باوجود خلاف اگر ہندوستانی مسلمان ہندوستان میں اپنے ماضی کا جائزہ لیں تو ہماری کچھوں سے بیکر جنونی ساحل اور غیبی بنگال سے بیکر بیکر خوب ننگ اسلاف کی یادگاریں آج بھی اس نامدار ماضی کی ایک تلخ یاد دلا رہی ہیں۔ ننگت حال مسجدیں، مقبرے، خانقاہ ہیں۔ درگا ہیں، قلعہ، تاریخی یادگاریں سرائی، نالاب کنوئیں اور شہر گنبد سے ہونے کا دل کو آواز دے رہی ہیں۔

ماضی میں مسلمانوں کا دور سکری فی مذہبی رواداری، مراعات، قومی یکجہتی، انصاف، برابری ہمایا جارہ خوشحال فرادانی، امن و امان، ہر دینی حملوں سے ملک کی حفاظت کی ایک تلخ یاد ہے جو بیکر کی طرح پرلازگر تھی۔

خان قلعہ، پراختیاد، قلعہ مینار، ہمایوں کا مقبرہ، صفدر جنگ، آگرہ فورٹ، فتح پور سکری، تاج محل، ولی کی شاہی مسجد، قوت الاسلام کے گرنے ہوئے درویش شہر شاہ کا قلعہ، مقبرہ شہر شاہ پشیمان اور منظر عہد کی عمارتیں، جاگیریں سرائی، شہر فیصل، شاہی دروازے ماضی کی تلخ یاد ہیں جنہیں آج کے مسلمان فراموش نہیں کر سکتے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام، حضرت بختیار کاکی، حضرت نظام الدین اولیاء، حضرت چلاؤ دلی، پانچ پک شریف، مولوی ابوالیاء اللہ کے مزارات، مسجد اولیاء آج کے ہندی مسلمانوں کے لئے ایک سواہی بنے ہوئے۔



خود فرشتہ سوانح خواہ کسی کے بھی ہوں، دولہا جی سے بڑھے ہاتھیں لگے کسی سربراہ ملک کے پہلے تو اور زیادہ دولہا جی واپسیت کے حامل ہوتے ہیں۔ مسند پاکستان محمد ایوب خان کے سیاسی سوانح حیات بھی اسی آخری ضمن کی کتاب ہے، جو حال ہی میں آٹا نہیں دوست "یا تمہیں رزق سے آتی ہو پرواز میں کوئی نام" کے نام سے انگریزی اور اردو میں شائع ہوئی ہے۔ یہ کتاب ہمارے لئے نئی ہے اور زیادہ اہمیت رکھتی ہے کہ ایک ایسے سربراہ ملک کی عمر فرشتہ ہے جو ہمارے قریب ترین ہمارے ہے۔ پچھلے برسوں میں پاکستان کے ساتھ بہت کچھ تعلقات کی جو نوعیت رہی ہے، اس کے پیش نظر اس کی اہمیت و درجہ بڑھاتی ہے۔ اس وقت ہمارے پیش نظر اور ترجیح ہے جو جناب غلام عباس سے کیا ہے۔

کتاب کے نام آٹا نہیں دوست "یا تمہیں رزق سے آتی ہو پرواز کیجے تاہم" سے لگاتار اس کا اصل مخاطب امریکہ ہے۔ سرورق کی یہ عبارت بھی اسی خیال کی غامضی کرتی ہے، جو علی ظلم سے نکلی گئی ہے۔

ترقی پذیر ممالک کے باشندے خود ستوں کی امانت کے فریضہ میں ہیں، لیکن ایسی امانت جو باہمی ملزوم و فکری بنیاد پر استوار ہو۔ وہ دوستی چاہتے ہیں کہ کسی کی بالادستی تسلیم نہ کریں چاہتے ہیں۔

لیکن کتاب کا مطالعہ کرنے کے بعد اندازہ ہوتا ہے کہ اس خیال کو رکھ کر نہیں بلکہ تلافی حیثیت حاصل ہے، اور مصنف کا بنیادی مقصد ہندوستان و پاکستان کے تعلقات کے بارے میں پاکستانی موقف کی وضاحت کرنا اور دنیا کو یہ بات کرنے کی کوشش کرنا ہے کہ ہندوستان پاکستان کا دشمن نہیں بلکہ ہے چنانچہ کتاب کا ایک چوتھا صفحہ سے زیادہ حصہ اسی کے لئے وقف کر دیا گیا ہے۔

ہے۔ اور ۱۔

سیاسی سوانح حیات پر ایک نظر

گرچہ۔ یہ کہ کس کس برائی سے ملے یا ہیں۔ کتاب کے ۱۱ صفحات میں سے ۱۲۰ صفحات پر ہندوستان کا ذکر ملتا ہے، جن میں طرے طرح سے اسی کی تکرار کی گئی ہے کہ:-

"ہندوستان کا رویہ شروع ہی سے دشمنی کا تھا، اور اس میں کوئی کمی نہ تھی۔ اس نے سوج رکھا تھا کہ پاکستان کو وجود میں آئے ہی باوجود کہ اس نے مالیات میں ہمارے حصے سے نہیں محروم کیا اور اس تمام قول و قرار سے پھر گیا، جو بعد اور ساز و سامان میں ہمارے حصے کی بابت اس نے ظاہر شدہ صدقہ دل سے کئے تھے۔ اس کے بعد ہندوستان نے جس کشمیر کی لڑائی میں الجھا دیا جنگ بندی کے اعلان کے بعد میں ایک بڑے ٹھنڈے علاقے میں پانسویں لے لے گاڑی کھوادی کرنی پڑی۔" (ص ۸۱)

علتیق صدیقی

سلطنت علاء الدین خلجی نظام سلطنت



تعلیم یافتہ نہ ہونے کے باوجود علاء الدین خلجی نے غیر تعلیمی حالات میں اپنی انتظامی صلاحیتوں اور مضبوط ارادوں سے ملک کو داخلی اور خارجی استحکام بخشا۔ وہ جلال الدین خلجی کا بھتیجا اور داماد تھا۔ اسکی بڑی اور ساس کی رعوت نے اپنی سسرال کی طرف سے اسکے دل میں انتقامی جذبہ پیدا کر دیا۔ اسی احساس نے سب سے پہلے اسے ایک ناقابل شکست جنرل بنا دیا اس نے جلال الدین خلجی کے سامنے یہی نہ صرف اپنے صوبہ کا بہترین انتظام کیا بلکہ جس مقامی ریاست پر بھی ہاتھ ڈالا فتح و فتوحات نے اس کے فکرمیں جوئے اور پرتشاور دولت حاصل ہوئی۔ اور وہ اپنے خسرو کو قتل کر کے سلطنت پر تالیاں بھونکیا اور بہت جلد کوکبی دوست بنا لئے ہیں کامیاب ہوا۔

شمال مغرب میں دریائے سندھ اسکی سلطنت کی حد تھی۔ سندھ اور پنجاب دونوں اسکی سلطنت کا جزو تھے گجرات، موجودہ یو۔ پی۔ ماہو، وسط ہند، اور راجپوتانہ پر اسکا براہ راست قبضہ تھا۔ وہ یمن، عربیہ، ملک کی ریاستیں اسکی خراج گذارتھیں۔ ان فتوحات نے اسے انارجم اور اعتماد بخشا کہ وہ سکندرنانی کو اپنے قبضے میں ختم کر دے گا۔ اس کے کم عمر مورخ اور عالم مثلاً ابوجبر اور اسے خلیفہ وقت کے نام سے معنون کرتے ہیں۔ اس کا کم عمر مورخ برنی لکھتا ہے کہ اسکی غیر معمولی کامیابیوں نے اسے بچہ نامکین اصل منصوبہ بنائے۔ برہمپور کیا۔ اس نے ایک نئے مذہب کی

نیا ڈھانچہ اور دنیا کو فتح کرنے کے خواب دیکھنے شروع کر دیئے۔ لیکن عین ملک نشانی اور فاضلی معیشت الدین اور کوٹوالی شہر فاضلی علاء الملک نے اسے اسکے منصوبوں میں اختلاف پیدا کرنے پر مجبور کیا۔ اس کے ان صاحب السرائے مشہوروں نے اسے نیا مذہب قائم کرنے سے باز رکھا اور دنیا کو فتح کرنے سے پہلے اپنے ملک کے تمام حصوں کو اپنے قبضہ میں لاکر داخلی امن و امان اور خوشحالی پیدا کرنے کا مشورہ دیا۔ علاء الدین خلجی نے ان مشوروں پر عمل کرتے ہوئے ملک کو خارجی اور داخلی غایت دی۔ مشگو کوں کے مقاصد کو ملے ملک کا امن و امان برقرار رکھا تھا اس نے اپنی فوجی قوت اور مددگار حکمت عملیوں سے ان کا قلع جمع کیا۔ ملک کے اکثر و بیشتر حصہ کو اپنی سلطنت کا زیر نگین کیا۔ راجپوتوں اور دوسری طائفوں کو اپنا دوا دار بنا لیا۔ فوجی اصلاحیں کیں۔ زراعتی اور اقتصادی اصلاحات کی بدولت عوام و خواص کی ہمدردیاں حاصل کیں اور اپنے عہد اور حالات کے لحاظ سے پوری دنیا میں ایک کامیاب اور فاضل برساں حکمران ثابت ہوا۔ معلوم ہوتا ہے بشیر شاہ سوری اور اگر اعظم جیسے عظیم مستطعم نشا پور نے اسی کی بنیاد پر اپنی حکمت عملیوں کی عمارتیں تعمیر کیں، اگرچہ اس سے آگے فکرم بڑھا کہ "دیو، اہلی کی بنیاد بھی ڈال دی جو ملک کے ایک بغول طبقہ کی نافرمانی کا سبب بنی چونکہ فاضلی علاء الملک اور فاضلی معیشت الدین کے مقابلہ میں شیخ سہارک ابوالفضل اور فیض نے بکر کو غلط مشورے دیئے تھے۔

علاء الدین خلجی کے مشیروں نے اسے ابھگاکہ کر دیا تھا کہ مذہب کی بنیاد پر انسانوں کا نہیں بلکہ بیخودوں کا کام ہے۔ مذہب منہ لوں اور طاقت سے نہیں بلکہ روحانی اعتبار سے وجود میں آتا ہے۔ حکمران کا فرض جہا نلاری اور جہا نپاکی تو ہو سکتا ہے، مگر جو سوار ہی حاصل کرنا نہیں۔ علاء الدین خلجی نے مذہبی رہنماؤں کی ہمدردیاں بھی حاصل کر لیں اور بیخودوں اور ہندوؤں سے مناسب سلوک کر کے ایک سیکولر طرز حکومت کی بنیاد ڈالی اس نے سوچا کہ ہندوؤں سے عموماً اور بیخودوں سے خصوصاً اچھے تعلقات بنایا کر کے وہ آرام کی بندھ سوسکتا ہے۔ اس نے اپنی اور ولی عہد کی شادی راجپوت راجا کمار پوں سے کی اور انہیں حرم میں داخل کر کے ذاتی آزادی بخشی۔ اسکی اسپاہی کے لیے بھی راجپوت صوبہ دار اسکی نذرانی میں راجپوتوں سے شہسے اور ہوش اسنے وفا دہ رہے۔ اس نے ترکوں اور دوسرے غیر ملکی امر کے غلبہ سے ہندوستانی اور نو مسلم امر کو جلد سے دیکھے۔ ایک طرف ترکوں کی جارہ داری بہت سے لئے ختم کر دی اور دوسری طرف ملک کا تو جیسے نو مسلم کی حالی ترین مقام دے کر مقامی باشندوں کے حوصلے بلند کر دیے۔ اس نے مسلم امراء، ہندو زمینداروں اور مقامی چہلداروں، دولت مند تیاروں اور صنعت کاروں، مذہبی نمائندوں غرض سوسائٹی کے ہر قسم کے جارہ داروں کو سرکاری احکام پر مبنی سے عمل کرنے پر مجبور کیا وہ مجرموں اور ملزموں کو سخت سے سخت سزا دیتے ہیں کہیں بھی جاکھا یا سنی کہ ثبوت ملے پر اپنے بیٹے کو بھی جیل میں ڈال دیا۔ اسے جاگیرداروں کی عملے نقد تنخواہ اور مقرریں مقدموں، جو دھریوں گھوڑوں اور بھاریوں کی بالادستی سے عوام کو نجات دلائی۔

علاء الدین خلجی نے عدل و انصاف کی طرف خاص توجہ دی۔ اس سے پہلے مسلم سلطنت کی بنیاد و شریعت پر قائم تھی اس نے شریعت سے بھی سراسر انحراف نہیں کیا لیکن حالات اور ضرورت کے تقاضوں کو یوں دیکھ کر لیئے، جنہا داری بنیاد ڈالی۔ ہر شہر میں لازمی طور سے کوٹوال مقرر کیے اور ایک معقول پولیس اسکی مدد کے لئے متعین کی۔ معقول تعداد میں جاسوسوں کا جال بچھا دیا۔ وہ معمولی سے معمولی واقعہ کی اطلاع بھی پہنچاتے تھے۔ مجرموں کے لئے اس نے سے بھی زیادہ غضبناک سزائیں مقرر کیں۔ اس نے فوجی اصلاحوں پر کافی زور دیا۔ اسکی فوج بھی پیدل، سوار اور ہتھیوں پر مشتمل تھی۔ سوار فوج کا حصہ ریشہ

کی ڈی کی حیثیت رکھتا تھا۔ اس نے اسے ہر لحاظ سے مضبوط اور مکمل بنانے کی کوشش کی۔ اس نے اچھی سے اچھی نسل کے گھوڑے دوسرے ملکوں سے درآمد کیے۔ جنگوں سے چھپنے ہوئے گھوڑوں کو محفوظ رکھا اور رکن کی عمارات کے دوران وہاں سے ہتھکڑیاں لگا کر اسکی بیٹے جمع کرنا رہا۔ اس نے اچھے گھوڑوں کی افزائش نسل کا بھی ایک محکمہ قائم کیا۔ سپاہی گھوڑے خریدنے کی فوج میں رکھتے تھے اور ادل بدل کر فکے بھی ایک کمانڈر بننے لگے۔ اس نے سپہ سالار کی طرف سے گھوڑے بھی اس کے لئے بھی رکھنے کا رواج دیا تاکہ گھوڑے تبدیل نہ کئے جا سکیں۔ اپنا گھوڑا رکھنے والے سپاہی کی زیادہ تنخواہ مقرر کی ایک سے زیادہ گھوڑا رکھنے والے کو مزید تنخواہ ملتی تھی۔ اس نے فوج کو براہ راست اپنے چالچ میں لے لیا اور فوجیوں کی حاضری کا طریقہ ایجاد کیا۔ وہ تمام نقر اور ترقیاں اور ذہانت خود منظور کرنا تھا، اور فوج کو سرکاری خزانے سے نقد اور درختوں سے تنخواہ دلانا تھا۔ صرف دی لوگ فوج میں بھرتی ہو سکتے تھے جو گھوڑوں کی لازمی اور تنہا یوں کے استعمال میں عمارت رکھتے ہوں۔ فوج پر پریڈ کا رواج تو نہیں تھا۔ لیکن اس نے فوج کو کبھی آرام سے نہیں سونے دیا۔ اگر وہ عمارات سے فارغ رہتی تو اسے تنکار و تہرہ میں مصروف رکھتا تھا۔ پیدل سپاہی کی تنخواہ ۸ سے تنگ تھی، گھڑ سوار کی تنخواہ ۱۵۶ تنگ اور ایک گھوڑا اپنا رکھنے والے سپاہی کی تنخواہ ۲۴۵ تنگ تھی۔ دوسرا گھوڑا رکھنے والے سپاہی کو ۸ سے تنگ مزید ملنے تھے۔

قاضی حمید الدین طائی نے اپنی خیر الحاس میں لکھا ہے کہ ایک روز انہوں نے سلطان کو ایک چھوٹے سے تخت پر بیٹھے سر بیٹھے ہوئے بیروں کو رہیں پر گزرتے ہوئے گھڑاٹے دیکھا۔ انہوں نے باہر آ کر فوراً ملک فرمایا کہ کوہ ماجرا سانا اور قاضی معون نے جہت کر کے سلطان کی خدمت پہنچا کر اس کا سبب معلوم کیا سلطان نے جواب دیا کہ خدا نے مجھے سب کچھ دیا میں نے اس کی مخلوق کیلئے کیا کیا۔ مجھے یہ فکر نہ تھی ہے۔ انہیں اپنا سارا خزانہ یا اس سے دس لاکھ خزانہ اور تمام دیہات اور لاکھیں بھی ملادیں تو بھی خدا کا شکر ادا نہیں ہو سکتا۔ میرے دام میں ایک ترکیب آئی ہے کہ ضروریات زندگی کی نرخ مقرر کر کے ان پر کنٹرول کر دوں تو شاید خلق خدا کی میں کچھ خدمت کر سکوں۔ اس کے اس مفاد عامہ کے احساس کے علاوہ اپنے فوجی نظام اور ملکی انتظام کو زیادہ سے زیادہ استحکام دینے کی اسے ہر وقت فکر رہتی تھی وہ کار کا طریقہ

فوجوں اور اپنے عوام و خلع کو زیادہ سے زیادہ خوشحال دیکھنا چاہتا تھا۔ طائریں کی تختوں میں بیٹھنا خارج از بحث تھا لہذا اس نے بیٹوں کو مشرور میں رکھنے کا باقاعدہ منصوبہ بنایا اور اہل رختی سے عمل کرنے کے لئے سخت انتظامات کے مجموعی سے معمولی نوگذاشت پر سخت سزائیں مقرر کیں۔ سارے ملک میں جاسوسی کا جال بچھا دیا۔ اس منصوبے کو عملی جامہ پہنانے کیلئے اس نے یعقوب نام کے ایک زبردست مستمل کو دیوان ریاست مقرر کیا۔ ہر ایک صنعت کے لئے ایک علیحدہ شعبہ مقرر کیا۔ ملک قبول کو شعبہ غلام مقرر کیا۔ یعقوب نے شعبہ طبوسات کا چارج اپنے ہاتھ میں لیا۔ اسی طرح شعبہ خرس شعبہ مویشیاں و جبرہ کے علیحدہ علیحدہ شعبہ مقرر کر دیئے۔ ٹھکانوں کے تحت بہت سے برآمد مقرر ہوئے۔ جو پیش، وزن اور ناپ تول وغیرہ پر نظر رکھنے کے علاوہ بازاروں پر پوری نگرانی کرتے تھے اور تفصیل پرورش سلطان کو بھیجتے تھے۔ دنیا یاغی پولیس والے براہ راست سلطان کو اطلاعیں بہم پہنچاتے تھے۔ اگرچہ ہر بازار کے اپنے مسائل تھے لیکن کچھ مسئلے تمام بازاروں کے لئے یکساں تھے مثلاً چونکہ سلطان نے ہر چیز کے دام کو کم کر دیئے تھے یہ ممکن تھا کہ تنخواہ فروش یا تجارت چیزوں کو شاک کر لیں اور ان نرخوں پر چیزیں بیچنے سے انکار کر دیں یا مصنوعی قلت پیدا کر کے عوام کے لئے دھنیں پیدا کریں۔ اور پورا نظام پر ورم برآم ہو جائے۔ سلطان نے سب سے پہلے دلوں کا صفایا کیا۔ وہ فرزندہ اور خریداروں سے پناہ کشی وصول کرنے کے لئے خطا خشک سالی اور آمدنی کی کمی ہو سکتی تھی۔ بازاروں کا انداز تول و وزن میں ہر شعبہ چیز کے مقابلہ میں گھٹا چیزہ کو کبھی کم کر دیتے تھے۔ ان تمام امکانات کو ذہن میں رکھتے ہوئے علاء الدین چلی نے مارکیٹ کے اصول و قواعد وضع کئے۔ تجاروں کو دوصد میں تقسیم کیا۔ ۱۔ درآمد کرنے والے خمار ۱۰۲۔ متروک فروش، درآمد و خمرہ فروش تجارت پر قسم کی مارکیٹ کیلئے درون قسم کے تجارت کو کمیشن و دکان کی فرسٹ نیازی کی گئی۔ ان سے باقاعدہ قرار کیا گیا کہ ضرورت کے مطابق مقررہ قیمتوں پر اور وقت پر چیزیں ہسار کرتے رہیں گے۔ ان کے بھری بیچوں کو بھی نہیں لکر ساتھ رکھے گا حکم دیا گیا تاکہ اگر وہ انفرادی یا مجموعی طور پر کسی جرم کے مرتکب ہوں تو انہیں بھی بیچوں کے ساتھ سزا کا مرتکب گردانا جائے۔ تجارتوں کی

معمولی غفلت لاکھوں عوام پر اثر انداز ہو سکتی ہے لہذا انہیں پوری نومواری کا احساس دلانے کیلئے انہیں سخت سزاؤں کا موجب قرار دیا گیا جس کے نتیجے میں معمولی سے معمولی چیز کی غفلت یا ناپاکی سنسنی نہیں آتی تھی۔ بازاروں میں یا آگے قریب کہیں بھی لادین کا دھوکہ دینا یا فینے دے کر کھانا پھینا سلک، موٹی، ورنڈی پکڑے، اور انشتی سامان جیسی ناراض دین اور راست کو پتھر چروختا ہوا درختوں کی ٹانگہ پر بٹھ بیٹے حاصل ہو سکتی تھیں۔ اسکے بعد پوری تحقیق کی جاتی تھی کہ وہ شخص ان چیزوں کے استعمال کا اہل اور ضرورت مند ہی ہے یا نہیں۔

جھوٹا پرہٹ حاصل کرنے والے کو سخت سزا دی جاتی تھی
 قلعہ شنگ سائی اور کبابی کے پیش نظر غلط سرکاری مشوروں میں
 جمع رکھا جاتا تھا اور ضرورت پڑنے پر تجاویز کو منظور نہ ہر
 دیا جاتا تھا۔ ایسے ناگاہی موقوفوں پر کوئی انصاف کی منت
 نہیں چھ سکتا میرے زیادہ علم میں خبر نہ تھا کہ میرا راز کشیا
 کوئی نہ لگانا یا ذوق کی برابر مجار کے ہم سے گوشت کا لینا
 جیسی کم نوٹنے والے دوسرے بے ایمانیوں کرنے والوں کیلئے لینا
 تھیں۔ اسی طرح اسلام آباد میں خلیجی نے تجاروں کے مفادات بھی
 پیش نظر رکھتے تھے مقرر ہو جانے سے ان کے منافع کی شرحیں
 تو کم ہو گئیں لیکن نقصانات کے امکانات بھی کم ہو گئے۔ ضرورت پڑنے
 پر سرکاری دوا سے بے ضرورت کی پیش کش کی گئی اگر کسی چیز کی قیمت
 خرید و فروخت سے زیادہ اونچے ہو تجار کو کم بیچ دینے کا
 کر کے کا اعتبار دیا گیا اور اس نقصان کا عیاذہ خیر انہیں بلکہ
 سرکار کو بھگتنا پڑتا تھا۔ سرکاری حکام دیہات اور زراعت سے
 براہ راست سامان خرید کر تجاروں کو پہلائی کرنے کے بجائے
 ضروری سے تعلقی بری الذمہ تھے بیٹوں کے فروغ کی ہر تہیں
 دیوان ریاست شہنا، برہادر تجار سب کے پاس رکھتے تھے۔
 تجاروں کو مول تول وغیرہ میں اپنا وقت ضائع کرنے کی ضرورت
 نہیں تھی۔ سلطان نے غلامی میں پیشہ پر مقرر کی تھیں۔

گنہگار ہوں، چاہتا ہوں کہ جہنم میں جاؤں۔
 جو جہنم میں جاؤں، وہ جہنم میں جاؤں۔
 چنانچہ چاہا، اور وہ غیور ہو گیا۔
 غلبہ کی تجارت کرنے والوں کے نام ملک قبول کے پاس
 محفوظ رکھتے تھے۔ وہی کو غلبہ پانی کرنے والے بیانہ اور دوزخ

گھوڑا تیسرے درجہ کا	۶۵ سے ۷۰ تک
گھوڑے کے درجہ اول	۱۰ سے ۱۲ تک
معمولی	۲ سے ۴
نچر	۱۰ سے ۲۵
نورانی قبول صورت	۱۰ سے ۲۰ تک
معمولی	۵ سے ۱۲ تک
دلکے	۲۰ سے ۲۵ تک

سرکاری حکام کچھ تو اپنے کردار کی بدولت اور کچھ سزاؤں کے خوف سے اپنی ذمہ داریاں امانتداری سے سنبھال دیتے تھے سلطان چھوٹے چھوٹے لشکروں کے ذریعہ سودا منگوا کر ان کو دانا تھاقرق پڑنے پر بدولتوں ریاست کے ذریعہ مجرم کو سزا دی جاتی تھی ملک مقبول بھی مغرب ہونے سے نہ بچا۔

سلطان کے ان احکامات اور ان پر سختی سے عمل کرنے کی بدولت، امراء دولت مند تیاروں، سرکاری ملازمین اور عوام الناس غرض ہر ایک طبقات پر اثر پڑا۔ انہیں ہمارے طور پر زندگی گزارنے کے مواقع ملے۔ لہذا زمینداروں اور کارکنان کی حالت سے بھی سلطان بے نیاز نہیں رہ سکتا تھا۔ اس نے اس مہل میں بھی کچھ انقلاب آفرین قدم اٹھائے۔ اس نے دیبھارنہ دار طبقہ پر کبھی سختی کے زیادہ سے زیادہ مالدار ہوتا جا رہا ہے۔ وہ سرکاری احکام اور مقامی افسروں کی بہت کچھ پرواہ کرتے تھے۔ اگر انہیں کوئی سزا دی جاتی تو ان کی طرف سے بغاوت کا خدشہ تھا۔ اس نے سلطنت کی تمام زمین کو خالصہ دربارہ راست سلطان کی ملکیت کی شکل دیدی۔ انعام، ملک اور زلف وغیرہ کو ان کا حق تسلیم کر دیا۔ کوئی زمیندار اپنی ذاتی ملکیت کا مالک نہ رہا۔ سرکاری زمینوں کے جملہ حقوق سے محروم کر دیا گیا مسلم زمینداروں کے علاوہ مقامی مفلس، چودھری، بھوٹ وغیرہ کسانوں سے الیا نہ وصول کر کے سرکاری خزانے میں داخل کرانے تھے اور ان کا اس میں سے خرد برد کرتے تھے۔ اور نہ ہی کرتے تھے تو کارکنانوں سے نقد اور بیگار وصول کرتے تھے۔ ان میں سے اکثر نے اپنے ذاتی مویشیوں کے نام سے چراگاہیں محفوظ کر رکھی تھیں۔ ان مویشیوں سے وہ کافی کماتے تھے کبھی ان زمین پر کوئی محصول لا کر کرتے تھے۔ لہذا وہ کافی مالدار تھے۔ وہ طرحی ملازمات، نہری زراعت سے مزین رہتے تھے پان چھانے تھے اور شہ سواری کرتے پھر تھے اور سلطنت کی رسمی فریضی

سے غلہ خرید کر لاتے تھے۔ مقامی حکام کا شکاروں کو محکوم کرنے تھے کہ وہ ضرورت سے زیادہ غلہ فصل اٹھاتے ہی ان تیاروں کو فروخت کر دیں۔ تیاروں کے نام اور قیمتیں بھی اس فرمان میں مندرج ہوئی تھیں۔ پہلے انہیں اخلاقی طور پر محکوم کیا جاتا تھا۔ خلافت ورزی کرنے والے کا غلہ ضبط کر کے ذرا واقعی سزا دی جاتی تھی میرکاری غلہ کے طور کو بھلا کر رکھنے کیلئے دو ایک مالی گذاری نقدی کی بجائے جنس کی شکل میں وصول کی جاتی تھی۔ تاکہ یوسف غرضت تیاروں کے ذریعہ عوام میں فوراً غلہ پہنچ جائے۔ ان پیش بندوں کے تحت علاوہ زمین چلی کے عہد حکومت میں کبھی خلافت مسئلہ پیدا ہی نہیں ہوا، شہروں کے علاوہ دیہات کے باشندے بھی شہروں کی دوکانوں سے غلہ خرید کر اپنا گزارہ بخوبی کرتے تھے۔

مبوسات مقامات کیباب تھے۔ اگر ہزار مغرہ قبضوں پر فروخت کرتے تھے تو وہ نقصان میں رہتے تھے۔ لہذا کوئی شخص کپڑے کا نامیس لینے کیلئے مادہ نہ ہوتا تھا۔ سلطان نے اس تجارت کو ملتانوں کے سپرد کیا۔ انہوں نے سرکاری ایجنٹ کے طور پر یہ کام اپنے ہاتھ میں لے لیا اور ایک خاص کمیشن لیجر فروخت کرنا شروع کیا۔ انہوں نے سرکاری خزانے سے قرض لیا اور مغرہ قبضوں پر کپڑے فروخت کر کے کل روپیہ بغیر کسی نفع نقصان کے سرکاری خزانے میں داخل کر دیا اور سکار سے اپنا کمیشن وصول کر لیا۔ لہذا اس طرح سرکار نے خود کپڑے کی سرکاری تجارت شروع کر دی۔ معمولی یا گھٹیا کپڑا تو کافی سستا تھا لیکن سلک اور بڑھا کپڑا کافی مہنگا تھا۔ برنی نے مبوسات کے بیڑ لکھے ہیں:-

دلی کی سلک	۱۶ تنکھ فی تھان
سلہتی خان	۶ " "
اوسط درجہ کی	۴ " "
معمولی	۲ " "
صاف کا بڑھا کپڑا	۱ " ۱۰ گز
بستر کی چادریں	۱۰ اجیتل فی تھان
دیگر اشتیاری خرید و فروخت کا بھی خاص طور پر انتظام کیا گیا تھا ان میں سے کچھ کے نرخ اس طرح تھے۔	
گھوڑا عمدہ سل	۱۰۰ سے ۱۲۰ تنکھ
دوسرے درجہ کا	۸۰ سے ۹۰ تنکھ

تے ہیں اسے معمولی تک نہ پہچانتے تھے۔ اور مقامی امرائے
چھوٹوں کے موضوع پر ان کے ساتھ ہوجاتے تھے۔ سلطان
ان سب باتوں کو سامنے رکھتے ہوئے ان سے سرکاری واجبات
مطالبہ کیا۔ خزانہ ملکیت کا تخمینہ لگانے کے لئے مینواریوں کے
خزائنات کی طرف تال کوئی۔ ان درمیانی کارندوں کی ذیلی ملکیتوں
میں حاکم کے۔ موبیشوں کی تعداد کے حساب سے چرگا ہوں
زیادہ پر بھی چیکس مقرر کئے۔ حاکموں کو سختی سے محکوم کیا گیا کہ وہ
ایروں اور ان درمیانی ایجنٹوں کو آپس میں نہ ملے وہی درکاشت
روں کو پریشان نہ ہونے دیں لہذا مقامی زمین دار بھی سرکار
مدفادار اور مطلع ہوئے اور بقول برفی کے کچھ دنوں میں ہی وہ
خفا روں کے زہر کو پہنچ گئے۔

سلطان نے اپنے پیش رو سلطانوں کے خفا باہ میں علماء کا
برہمی کم کر دیا۔ اس سے پہلے ملک کی سیاست میں وہ کافی دخل
دیتے تھے اب صرف عدالتی اور مذہبی تقررات کے مشوروں سے
گنتے تھے دوسرے معاملات میں ان کا دخل نہیں رہا سلطان
نے کچھ دوسری سماجی اصلاحیں بھی کیں شراب کی تیار اور استعمال
پر پابندی لگائی۔ تیار باڑوں کیلئے سخت سزا لیں جو
میں۔ غلط اعتقادات کی تشہیر کرنے والوں، جادو گروں کو گسار،
ان سزا دلوائی۔ زنا کاری کی پاداش موت ہوئی۔ ان اصلاحوں نے

علماء اور موصوفیوں کی ہمدردیاں بھی حاصل کر لیں۔
اپنی انتظامی صلاحیتوں اور اپنے احکامات کی کامیابیوں
کے تحت علماء الدین بھی مسلم حکمرانوں میں پہلا سلطان ہے جس نے
ملک کے ہتھ پڑے حصہ کو زیر زمین لاکر ترقی، علماء، ہندو
زمینداروں، راجاؤں، غلاموں، کاشتکاروں اور افسروں کو اپنا
مطلع و فرمانبردار بنایا۔ ایک زبردست فوج تیار کر کے اس کے کام
لیا۔ جمیع موصوفی برصغیر افسروں کا انتخاب کیا۔ اپنی رائے اور اپنے
نیصلوں کو منوایا اور ضرورت پڑنے پر اپنے مشہروں کے مشوروں پر
بھی عمل کیا۔ یقیناً وہی طرح نہ خودہ جذبات کا غلام تھا نہ دین کی
طرح منگو ہوں سے خائف نہ محمد بن لغنی کی طرح ضدی اور خود میں
و خود را تھا بلکہ وہ شیر شاہ کی طرح معمولی درجہ سے اعلیٰ درجہ
تک پہنچا تھا اور عیش میں یا د خدا اور پیش میں خوف خدا رکھتا
تھا وہ اکبر اعظم کی طرح جاہل ہونے ہوئے اپنے ملک اپنی رعایا
اور اپنی حکومت سب کے لئے کریم النفس اور فیض رسالت ثابت
ہوا۔ لغنی شیر شاہ، اکبر، انگریز اور حتیٰ کہ ہماری آزاد گو زندگی
نے بھی اس کے چہروں سے فائدہ اٹھا یا ہے۔ کاش اس کی مشرور
پالیسی پر ہماری حکومت زیادہ توجہ دے اور ہمارے ہم وطن
اسی رہنمائی سے جذبے اور اسی اتحاد کے ساتھ اس پر عمل
پیرا ہو کر ملک کو خفا اور خوشحال بنالیں۔



کامیاب قیادت

لائسنس

لیڈر شپ کا سوال

لیڈر شپ کے کچھ بے ہوشی سے لکھا گیا ہے۔ یہ نصاب اور
چراغ لیڈر بنانے کی جگہ ہے۔ لیڈر بننے میں کسی خاص کاری کا فرضیاتی ہوتا ہے۔
کامیاب لیڈر بننے میں کوئی خاص فن ہوتا ہے۔ اسکی تربیت کب اور کہاں
شروع ہوتی ہے؟
ان سوالات کے جواب میں دوسری جگہ مفصل طور پر شہرہ نامی کامیاب
اور کوریج میں تمام مفہوم کی گنجی ہوئی فوجوں کے کسی ایسی جنرل مارک کلاک
نہایت ایک ایڈریس وضاحت دیا تھا جس سے مفید کامیاب نصاب اخذ ہے۔
میں تمام عمر کسی پیچیدہ سوال کے حل میں گزارا۔ دنیا کی دوسری فوجیں
بھی اسے سیکھ رہی تھیں کہ ہوتی ہیں اسلئے کہ بڑائی کی کئی ہیں۔ اس وضاحت کا
نشانہ —

اس پیچیدہ سوال کو جو بڑا زکشت اور درد دے رہی ہے۔ ہم لیڈر
شپ کے نام سے موسوم کر سکتے ہیں۔ انگلستان کے ٹینڈر شپ نامی گری کا لیا
ہے کہ لیڈر شپ اصل صلاحیت اور فن تو ہے۔ ارادہ کا نام ہے جو ہر اہمیت
جس رنگ و نسل اور انسان کو مشترکہ مفاد کے ایک پلیٹ نام پر مل کر پڑتی ہے۔
ہر وقت۔ لیڈر شپ کا آپ جس وقت تک سے بھی متعارف کریں یہ طے
ہے کہ لیڈر شپ نام جیسے صلاحیت کامیاب ہے۔

یہ سوچنے کے لیے ہیں جو کہ کہاں ہم جیتے ہیں۔ میرے خیال میں وہ ہیں
جہاں گھروں میں سے لیڈر شپ کی کمی ہوتی ہے۔ وہ خانہ خانہ جو ہمیں لیڈر
شپ سے محروم ہوتے ہیں۔ انہیں جو کہ ہم لیڈر بننے سے روکنے میں
نا کام ہو کر رہتے ہیں۔

اسی طرح یہ سوچنے کے حامی طور پر تین اور گنگ کہاں زیادہ پائی جاتی
ہے۔ آپ کو اندازہ ہوگا کہ یہ سب کچھ وہیں ہوتا ہے جو علوہ اچھے لیڈروں کے
محروم ہو کر رہتے ہیں۔ اسی طرح سوال پیدا ہوتا ہے کہ کس قسم کی فوجوں کے

تقدم ہوگا جانتے ہیں۔ کوئی سیاسی نظمیں اپنا سیاسی دور کو پیش کرتے ہیں۔
خیال میں عموماً وہی جگہ کی بات کر رہے ہوتے ہیں۔

پرائی کی بات کے بالکل ہی برعکس کہ لیڈر بن جیتے ہیں۔ ہر بات کے نہیں ہاتھ
میرے خیال میں لیڈر شپ کا فن بنوئی سکھا یا جاسکتا ہے اور اس پر پورا جو
بھی حاصل کیا جاسکتا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ وہ کونسی صفات ہیں جو بہتر اور کامیاب لیڈر شپ
کیلئے درکار ہیں۔

آئیے آپ کے سامنے کچھ ایسی خیالات پیش کروں جنکی کارفرائی
لیڈر شپ کی تشکیل کیلئے ناگزیر ہے۔

مثال کے طور پر ہم دیکھ لیں (CONFIDENCE) اگر کسی لیڈر
خود اعتمادی جیسی ناگزیر صفت کے محروم ہے تو وہ کام کوئی فروغ نہیں دے سکتا
نہیں کر سکتا۔ یہ بات کہ ہر سو کی صلاحیت کیلئے پیدا کی جاتے تو اس سلسلہ
میں اتنا کہنا کافی ہوگا کہ تاکر فوش سے ہر سو میں صفت اور صلاحیت خود
بجود پیدا ہو جاتی ہے۔ البتہ یہی ہے کہ ہر سو میں اور عمل کے ہر طور پر اعتماد
اضافہ ہونا چاہیے۔ اگر مثال میں کی پوری ہے تو یہ بات انتہائی قدرتی شک ہے۔
یہ ہر سو میں ہر شے کی صلاحیت، بہتر تربیت، تقریبات اور زندگی کی ہر بات
قدرت سے بھر پور ہوتا ہے۔ مثلاً بہتر تربیت اور تقریبات ہر سو کیلئے ناگزیر
بنیاد ہیں۔

خود اعتمادی اور ہر سو سے ایک مثال جیسی ہوتی ہے کہ قومی ارادہ سے
مٹی ہے۔ آج سے کوئی دو ہزار سال قبل اسکا خیال تھا کہ وہ کہہ اپنی کارفرائی
چونہوں کے ساتھ ہر سو اور قومی کے دونوں کو یکساں کرنے کے ساتھ ہر سو
بڑھائی کر سکتے گا اور ہر سو میں۔ بنیاد میں ہر سو کی ہر بات کے ہر سو میں ہر
اپنی خود اعتمادی پر قائم رہا اور ہر سو میں کامیاب رہا۔

قومی تاریخ میں ہر سو کی بات کا یہ کام انتہائی حیات مشاعرہ اور حوصلہ مند
سمجھا جاتا ہے۔ ہر سو کی بات کے خود اعتمادی کا آپ کی تعلیم تربیت کا نتیجہ ہے۔ اس
کا آپ جنرل کا کام تھا۔ اس نے ہر سو کی بات کو قومی تربیت دی اور قومی ہر سو میں
اس درجہ بالکل بنایا کہ زمانہ تعلیم میں اسکا دفاعی ملنا دشوار ہے۔

توت محل (CONFIDENCE) ایک بڑا جھگڑا ہے۔ اپنے ساتھیوں کے کرنا
چاہتا ہے۔ اس سے سب کچھ بلکہ ایک اور سوچ کو روک کر نہ کیلئے تیار رہنا چاہیے۔
ایک لیڈر میں مثلاً زیادہ دشوار انداز کاموں کے کر کے کی صلاحیت ہوتی ہے
چاہئے۔ ثبات قدمی، حوصلہ مند کے مثلاً کی صلاحیت، طاقت طے کرنے اور
خصلت طے کرنے قدرت ایک لیڈر کیلئے ناگزیر صفت ہیں۔ ایک لیڈر کی توت
محل اسکی توت ارادہ کا پتہ ہو کر رہتی ہے۔ اسلئے توت ارادہ جیسی ہر سو کی
کسی لیڈر کی توت محل میں کسی شائبہ سے بڑھ ہوگی۔

وقت کے لحاظ (TINNY) ایک لیڈر کے معاملات کے پس پردہ اس کی فوسٹ شعور اور مددگار شاہی کام کیا کرتی ہے۔ اس سلسلے میں سروس دہر کا مفروضہ یہ ہے کہ وقت گذر جائے تو سچے والہ لالہ لکھیں کسی عمل کی جیسے نہائی نہیں ہو سکتا۔ دیکھ کا یہ لفظ اس کی اپنی ڈرامائی زندگی کی شہادت بھی ہے۔

صاف بھائی۔ CLARITY۔ ایک لیڈر اس شخصیت کی نظر سے متاثر ہونے کے قہور بھی سوال ہے لوگوں کو مطمئن نہیں کر سکتا۔ اس کے ساتھ ہی اس کی متاثرہ نظریوں کا شاید یہ اثر پڑ جائے اور پھر اس کے فیصلے آنا پڑ جائے۔ اس مرحلے کے بعد نہ کہ بعد ہی اسے فوری رہائی اور لیڈر شپ کے سوال پر غور کرنا پڑ جائے اس سلسلے میں محتاط رہنا ضروری ہے۔ اس کا مفروضہ یہ ہے کہ جو لیڈر صرف خیالی پلاؤ پکارتا ہو اور اس سے بے دخل ہو کر کسی خیالی کو کس طرح پیش کیا جائے تو اسے سوچنے کی صلاحیت سے محروم ہی سمجھا جائیگا۔

دلیری۔ BRAVRY۔ دلیری اور شجاعت کے بارے میں مشہور ہے کہ ہارورڈ کی موت دیر سے ہوا کرتی ہے۔ ایک لیڈر کو نہ صرف یہ ہمارا ہونا چاہیے بلکہ اسے اپنے ساتھیوں کو بھی ہارورڈ اور دلیری پانا چاہیے۔

شاہد ہمارے زمانہ کا عظیم ترین لیڈر سروس چیل ہے جو گنگہ صورت حال میں بین صلاحیت گئی ہے باز نہیں آیا خصوصاً اسے متحرک ہر جبکہ صلاحیت گئی خوف و ہراس کا دورانیہ جس میں کسی تبو کا رنڈ چلنے کے بارے میں کھانا ہے اس کی تاریخ میں شاہد یہی کوئی ایسا ڈوگنڈا ہو جس نے اسی سطح پر اپنی کئی ہوں اور اس کے ہارورڈ کی قوم کو عزت و فداوی اور درست سے احوال رکھا ہو۔

کشش۔ ATTRACTION۔ کسی کامیاب لیڈر کی ذات بذات خود متناظر ہے اور کسی بڑی سے بڑی غلط فہمی کے ازالہ کیلئے کافی ہوا کرتی ہے۔ ذاتی کشش ایک ایسا پیش قسمت وجہ ہے جو کسی اور کی انسان کو بھی اس لیڈر سے مل سکتی ہے۔ کشش کی عظیم طاقت عوام کو لیڈر کے بعد سروس کرتی ہے۔ عوام نہ صرف یہ کہ خود بخود لیڈر کیلئے کام کرنا تیار ہوتے ہیں بلکہ اس کے لئے بڑی سے بڑی قربانی سے بھی باز نہیں آتے۔

توت کشش صرف اسے اچھے ارادہ والی شخصیتوں پر منحصر نہیں۔ کی بھی ہے فوری توجہ جو آگے کرنا تاریخ انسانیت کیلئے ایک عظیم اہمیت کا کشش جب اصحاب کرورین ہونے لگے تو پھر اس طاقت کی کوئی انتہا نہیں ہوتی۔ اس توت کشش سے متعلق ایک قصہ اور تاریخ میں ایک کامیابی ہے۔ ایلن کی آیت میں کسی جگہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے عوام میں نفرت کی گامے دیکھے جانے والے ایک شخص کو لکھ کر کہا گیا ہے کہ یہ کیلئے کیلئے ہیں۔

متنوع نام کا ایک شخص جس میں صولانہ تار کا دتا ہے۔ پیسوں سے اسے بہت محبت ہے۔ اتھارڈ کی غلط فہمی میں ہیں جیلا تھا۔

کسی روز کوئی اپنی جیتو کو پاس سے گزرتا ہے۔ اس کی طرف دیکھتا ہے اور کہتا ہے۔ میرے ساتھ آؤ دیکھوئے حضرت عیسیٰ جیسے سے نہ تو کوئی سوال و جواب کیا نہیں دیکھیں کیا۔ بات صرف اتنی تھی کہ حضرت عیسیٰ جیسے جیسی عظیم جائزہ شخصیت کا یہ زمانہ تھا اور اس سے نہ زیادہ جیتو کو اور چاہیے کیا تھا۔

انتہائی۔ ATTENTION۔ تجربہ نہ لے جانے والا کہ عوام اس لیڈر کی ایک کونہ سے توجہ نہیں جب تک کہ انہیں یہ یقین نہ ہو کہ واقعہ لیڈر ان کے مسائل اور اہمیتوں سے دلچسپی لے رہا ہے۔ مخلصانہ توجہ ہر کس و کس کی بات نہیں ہوا کرتی۔ یہ صرف انہی لوگوں کو حاصل ہے جو جیسے ہی عورت اور جیسے نظر کرتے ہوں۔ مخلصانہ توجہ لیڈر شپ کی تہیک کے لئے ناگزیر ہے کارہر کہتی ہے۔

کردار۔ CHARACTER۔ ایک مذہبے والا طریق کار اور عملی ذاتی کردار کا نمونہ بننا ہی ضروری باتیں ہیں جو کسی بھی لیڈر کو ضرورت سے حاصل ہونی چاہئیں۔

یہی وجہ ہے کہ فوری ادارے پیشہ ہی سے احساس خض، وقار کے سوال، ملک و ملک کی ذات کے محبت جیسے باتوں پر بہت زور دیا کرتے ہیں۔ ان اداروں کو اس بات کا علم ہے کہ لیڈر کی فطرت ذاتی کردار کے ایک فرد خود اپنی ذات کے بارے میں شکوک و شبہات کا اکرنا ہے۔ چہرہ ہیکہ وہ ایک کامیاب لیڈر بن سکے۔

لیڈر کا بھروسہ

مذکورہ بالا اوصاف کے علاوہ ایک لیڈر کو اپنے قدر دانوں پر بھروسہ رکھنا پڑتا ہے۔ شیک و بیباکی ہر وجہ سے لیڈر کو اس اصل مقصد سے ہوتا ہے جس کی طرف وہ اپنی قوم کی رہائی کر رہا ہوتا ہے۔

یہ یقین کا اپنی قوم کی ہدایت و رہنمائی ختم نہیں ہوا۔ پروفیسر کے کسی موقع پر اپنے پوتے کوپ نے کہا کہ پوتے نے ایک ایسی خطرات جگہ جگہ جانے کا حکم دیا کہ تو میں فرانس پر حاضر ہو کر بیٹھوں۔ ان لوگوں نے صاف طور سے کہا کہ کوئی سپاہی اتنا بڑا خطرہ مول جانے کے لئے تیار نہیں۔ یقین نہ ہی وقت

لیڈر شپ کے کہتے ہیں۔ اس کے لئے کبھی یاں چاہئیں یہ خلا داد ہے یا لیڈر بنا کر فرما دیا جائے ہیں۔ لیڈر بننے کے لئے کس حکام کا فرما دیا ہوتا ہے۔ اس کامیاب لیڈر بنانے میں کس لوگوں کا ہاتھ ہوتا ہے۔ اس کی تربیت کب اور کہاں شروع ہوتی ہے ؟

ایک فوشستہ آواز ادا کیا جس پر کھٹا کڑا خوف و حلاوت سے قطعی غمزدگ ہو گئے۔
 نتیجہ یہ نکلا کہ تو پہلے نہ جانو کہ جگہ لے جا گیا اور نہ یہ کہ تو ہیں بڑی کامیابی
 کے ساتھ دشمنوں پر مصلحتی ہاں سکیں۔

سازگار فضا کی ضرورت

اب سوال یہ ہے کہ لیڈر شپ کے اوصاف پیدا کرنے کیلئے ہم فضا
 کو کس طرح ہموار کریں جہاں لیڈر شپ کی تربیت ممکن ہو سکے۔

اس سوال کا سیدھا سا جواب یہ ہے کہ اس فضا کو گولیاں، غبار
 دھواں اور کامیاب لیڈر بنانے کیلئے وہ بڑا بڑا کوشش جاری رکھیں۔ اصل
 درجہ کی لیڈر شپ کیلئے تربیت ہمیشہ گرسے شروع ہو کر تھی۔ مثال کے
 طور پر یہ دوسرے بات کو لے لیں۔ اس خاصہ کی بنیاد پر ایک طالب علم کے
 اسکول جانے سے بہت پہلے پڑھیں ہو تھی تو پھر اسے کام کو کامیاب طور پر
 انجام دینے سے یہ خاصہ پڑھتا ہے۔ والدین کو بڑی بچوں کی محنت افزائی
 کرتے رہنا چاہیئے اور بہتر مشورے سے اپنی اولاد کو باخیر رکھنا چاہیئے۔

اگر آپ یہ چاہتے ہیں کہ آپ کے بچے کوئی نمایاں کارنامہ انجام
 دے تو اسے آہستہ آہستہ ہی فراہم کرنے پڑیں گے تاکہ بچوں کی دلچسپی
 اور مذاق کیلئے صحیح پودوں کا موقع مل سکے۔ اور اس کا دائرہ بھی وسیع ہونا چاہیے
 والدین کو اس مقصد کے لئے بڑی بچوں کی صحیح رہنمائی کرتے رہنا ہوگا۔ اسکے
 لئے وقت کی فراہمی دینا پڑے گی اور ساتھ ہی بچوں کا ہاتھ لیٹھ رہنا ہوگا
 کہ ان کا بچس ڈھنگ سے آگے بڑھ رہا ہے۔

آپ یہ بخوبی سمجھتے ہیں کہ خصوصی اخلاقی تبدیلی کی بنیاد گہری پڑتی
 ہے۔ مثال کے طور پر بڑا اور خودداری کے سوال کو لے لیں یا پھر جذبہ
 اطاعت و فدا ہمداری کے سوال پر غور کریں۔ ان اخلاقی تبدیلیوں کی تعلیم
 ہی بنیاد بننا پڑتی ہے، بول چال اور کردار سے انکی توثیق ہو کر پڑتی ہے۔

لیڈر بننا کچھ آسان آسان کام نہیں۔

ایسی عقل مند فہمی نہیں ہے نہ آج بھی کہ لیڈر بننا کچھ آسان آسان کام
 ہے۔ یہ کبھی بھی ہو سکتا تھا لیکن موجودہ حالات میں لیڈر بننا آسان نہیں رہا۔
 آج کے لیڈر بننے کے لئے ہمیں سب کچھ اور خود کرنا پڑتا ہے اور بڑے دشوار
 گندار محلوں سے گزرنا پڑتا ہے۔

منٹ نشے کا مٹوا دینا ضرور ہے۔ اجتماعی زندگی کے سنگم پر زندگی گولانز
 ہوتی چلی جاتی ہے۔ ایک طرف پیچھے چلنے والوں میں سرد مہری رہتی ہے تو
 دوسری طرف لیڈر کی ذمہ داریوں کے بوجھ میں ضائع ہوتا ہے اور اس سارے
 دور رس کے بعد ہمیں جو ایک لیڈر کو اٹھانے پڑتے ہیں، کامیابی کی کوئی قطعیت

دل نہیں ہوتی۔

اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی کہتا ہوں کہ جو لوگ اجتماعی زندگی کے
 صبر آزار محلوں سے گزرتے کیلئے تیار ہوتے ہیں، انکے لئے پیشاپیش (افراط)
 و کلام بھی ہوا کرتے ہیں۔ کامیابی انہی لوگوں کے قدم چڑھتی ہے جو علیحدہ محلات
 سے ٹکراتے اور انہماک صورت حال سے مقابلہ کی اپنے اندر غیر معمولی صلاحیت
 رکھتے ہوں۔

امریکہ کے سابق صدر کینیڈی نے کسی جگہ لکھا ہے: ”مجھے خوشی حاصل
 انسان کی خدا داد صلاحیتوں کے استعمال میں مضرب ہے۔ اس صلاحیت کا استعمال
 وہاں ہوتا جہاں جہاں اسکی ضرورت پیش آئے، ایک لیڈر بھی مسرت و
 کامیابی کیلئے گوشاں ہے جو صرف مذکورہ طریقوں سے ہی اسے حاصل کر سکتا
 ہے۔“

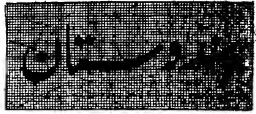
ہم ہیں کہ کنضرطت لیڈر شپ کے اس پیچیدہ سوال کو گولانز
 اسکے مطابق زندگی بسر کی ضرورت کو کوئی دھڑلہ نہیں کہ جہاں مستقبل محفوظ
 اور تابناک نہ ہو جاری آئینہ کسل میں غفلت کی طرف نہ بڑھے اور اس
 خوشحالی و ترقی علاج و دہشور نہ ہو۔

حقیقہ

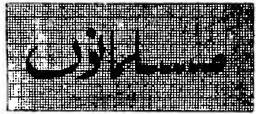
ہندوستانی مسلمانوں کے لئے
 ایک لمحہ فکریہ

ہوئے ہیں۔ وہ کون لوگ تھے، کہاں سے آئے تھے، اب کہاں ہیں۔
 انہوں نے خلف کیلئے کیا درس چھوڑا۔ انکی عقلیں بڑھاپا، صبر و قنایاں
 تعلیمات تصوف سب کچھ ہماری کاشی شاد رو رنگ یا دولا رہے ہیں اور
 کاروان حیات کے پتھر سے صوفیوں کو آگے آنے کی دعوت دے رہے ہیں۔
 تاریخ عالم میں صدیوں کا شمار نہیں ہوتا لیکن ہم صرف ۲۰ سالوں
 میں جیتنے لگے۔ اسلاف کے درس کو بھول بیٹھے کہ خود دہائوں سے بچا ہی محلوں
 و اختلاقی محنت فروغی انکی نفس، روحانیت اور ذاتی اندھ ہونے کا
 کیا عظیم نشان درس ہمارے لئے چھوڑا جو مردہ قوتوں کو از سر نو زندگی
 بخش سکتا ہے۔ اور جو کھسب فرزند پرستی تنگ نظری انہماکات و غشی اور
 رفاقت کو دوری محنت تسلیم و رضا مراعات، رفاقت محنت افزائی، اعلا
 باہمی، بقائے باہمی اور رشتہ و خون کی مضبوط کرپوں میں منسلک کر سکتا ہے۔

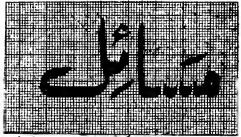
محمد عثمان خان قلیچ



میں



کے



میں، ابتدائی میں دو باؤں کو تسلیم کر لیا جا چکے، اول یہ کہ ہندوستان میں ہندوستانی مسلمانوں کے مسائل موجود ہیں اور انہیں بہت سی مشکلات درپیش ہیں، مسلمانوں کے مسائل سے انکار کرنا یا تو بے حس، اور فطرت کی دلیل ہے یا خوف اور ذریعہ عینیت کی نشانی، دوم یہ کہ حکومت مسلمانوں کے مسائل کو حل کرنے اور ان کی مشکلات کو دور کرنے سے عاجز رہی ہے۔ اس نے اپنی خاص پالیسی کے تحت مسلمانوں کے مسائل میں، اضافہ تو کیا ہے انہیں حل کرنے کی طرف کوئی توجہ نہیں دی ہے، ایسی حالت میں اگر ہندوستانی مسلمان اپنا قومی اور سماجی رول ادا نہ کر سکے تو اس پر حیرت نہ کرنی چاہئے، البتہ یہ بات ہم دعویٰ ہے کہ مسلمانوں پر بیس سال سے جو انتشار پڑتی رہی ہے اس کی وجہ سے ان کے اندر علیحدگی پسندی کا رجحان پیدا ہو سکا، چنانچہ وہیں رول ادا نہ کرنا علیحدگی پسندی کے ہی نتیجے میں ہے، اتقد فی طور پر مجھ اور مذہبی اور دینی طور پر مجھ مسلمان علیحدگی پسند نہیں ہو سکتا۔ اس کا

نقطہ نظر تو اتنا ہی ہے اس لئے وطن کے جزائریہ میں وہ علیحدگی کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ اگر مسلمانوں کی جگہ کوئی دوسرا طبقہ ہوتا اور وہ بیس سال تک شیخی نظری اور قصب کے کشمیر میں کسا جاتا تو اسے اپنے دھڑے سے انکار کر دیتا پڑتا اور اس کی سابقہ حالت باطل بدل جاتی مگر ہندوستانی مسلمانوں نے اپنی جان و مال، عزت و آبرو کو آڑے پیش میں ڈال کر بھی اپنے آپ کو علیحدگی پسندی کے حوالہ نہیں کیا، اہم وہ بدستور ہندوستانی صحابہ اور ہندوستانی قوم کا جزو بنا رہا۔

مسلمانوں کا پہلا مسئلہ

مسلمانوں کے مسائل میں پہلا اور بنیادی مسئلہ جان و مال کا تحفظ ہے مگر انہیں یہ چیز حاصل نہیں ہے، شمالی ہند اور مشرقی ہندوستان میں اور جنوبی ہند کی اکثر ریاستوں میں بیس سال سے ابھی جان و مال پر برابر شہ خون مارا جا رہا ہے جب ہم نے ملکوں میں سے لقمے کو برباد یہ کچھ شکر کہ فرقدار نے خسارات کی وجہ سے باہر کی دنیا میں ہماری گردن شرم سے جھک گئی ہے تو ہمیں اسی پر فخری دعوت ہوئی کہ نیکو ہندوستان میں مسلمانوں کا رہنا ہوتا تو ہندوستان کا اندلہ معاملہ ٹھہر سکتا، باہر کی دنیا میں ہندو جو ہر لالہ نیرو کی گردن شرم کے مارے جھکتی رہی، جب پاکستان فطری سے مسلم کش خسارات پر حکومت ہند سے وضاحت طلب کرتا ہے تو حکومت خسارات کو ہندوستان کا اندرونی معاملہ قرار دے کر پاکستان کے احتجاج کو رد کر دیتی ہے۔ ایسی صورت میں خسارات پر شرم کے مارے گردن جھکانا یہ یعنی ہو کر رہ جاتا ہے، اپنے اندرونی معاملات پر شرم کس کو آتی ہے؟ تاہم شرم کے احساس سے یہ تو معلوم ہوا کہ یہاں مسلمانوں کو جان و مال کو تحفظ حاصل نہیں ہے اور پھر بات یہ ہے کہ اس عدم تحفظ کی بنا پر ہندوستانی مسلمان حکومت سے بالکل سانس ہو چکے ہیں اور انہیں اپنے تشویشیں پر فطری اعتبار نہیں رہا ہے، حال ہی میں جب راجی کے مسلمانوں پر ہتاکہ پڑی اور چٹیا میں مسلمانوں کا بے دریغ قتل ہوا اور ان کے ہاتھ ڈک پوری پروردہ کی کے ساتھ نذر آتش کیا گیا تو وزیر داخلہ مسلمانوں نے راجی کا دودھ کرنے کی زحمت فرمائی اور راجی ہونے کے بعد انہوں نے اپنے بیان میں فرمایا کہ راجی کو وزارت کو کھنچے سے ہایت کر دی گئی ہے کہ وہ خسارے کو بر قریب پر اور طریقہ سے روکیں اور فرقہ واریت کو تاؤ میں لانے کی کوشش کریں۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ ان کی ہایت میں قدرت نے کیا تاثیر رکھی تھی کہ ای صورت یہاں میں جہاں راجی اور چٹیا کا خسارہ ہوا اور چھ خسارات اور ہونے جن میں کوئی خاص بھی شدت سے خالی نہ تھا پھر رو پالی کے کئی مقامات مسلم کش خسارات کی زد میں آئے اور اسب ضلع یعنی میں تیسرا خسارہ ہوا ہے۔ راجی سے فراق کے بعد ہمارے خوشحالہ خسارات کا ایک ہمارے کھار کھار غنا کیا۔ اس طرح راجی اور چٹیا کے خسارات کے بعد ہمارے خسارات اور ہونے اور راجی پر سلسلہ

تاکم ہے اور یہاں انتظار رہے کہ مزید فسادات کی نزدیکوں سے آتی ہے۔ ان فسادات کے بعد ہمیں اس بات کی توقع نہیں کہ مرکزی وزیر داخلہ مشر چاون کی گردن شرم سے جھکنے لگے اور وہ سراج میں بڑھ جائیں کہ ان کی ہدایت کے بعد یہ فسادات کی تشریت کیوں ہوئی اور ریاستی وزیر داخلہ ان کی ہدایت پر یکنی کیوں نہ کر سکے یہ وضاحت ہے۔ ان حکومت کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ اگر مسلمانوں کو حکومت اور ایڈمنسٹریشن پر اعتماد نہیں ہو تو یہ بالکل قدرتی بات ہے اور اس میں مسلمانوں کی کسی بدگمانی کو دخل نہیں ہے۔

مسلمانوں کا دورِ اسلام

مسلمانوں کا دوسرا مسئلہ جو پہلے مسئلہ سے کم اہم نہیں ہے ان کا مذہبی اور ثقافتی انعقادیت ہے، مسلمان اس ملک کے شہری ہونے کی وجہ سے باقی آبادی کے ساتھ سترسیاسیات اور معاشرت میں کھل مل کر رہنا چاہتے ہیں اور اس پر ان کا کھلی بھی ہے اور ان کے لئے یہ بات ناگزیر بھی ہے تاہم جب تک کہ وہ مسلمان ہیں اور اسلام کی انفرادیت ایک مسئلہ حقیقت ہے وہ اپنی مذہبی روایات، مذہبی نظریات اور عقائد کے روایتی اسلام میں کسی کو دخل انداز ہونے یا ان کی من مانی تشریح کرنے کی اجازت نہیں دے سکتے، مذہب کے دائرہ کی حد تک ان کا یہ مطالبہ صحیح ہے کہ انہیں تنہا جوڑ دیا جائے لیکن اس مطالبہ کے لئے مسلمانوں کی پسندی سے ہرگز نہ ملنے چاہئیں بلکہ یہ پسندی کا اطلاق مشترکہ مسائل میں ہوتا ہے جیسے فیصلہ عام اور شریعت کے مسائل سے ملیدگی ہو جانا۔ اور ان میں حصہ نیکر اپنا اور دوسرے دیکر اپنی پسندی کیلئے کھاتا ہے۔ پسند میں عبادت کے لئے جانا اور مندر اور گوردوارے یا گرجا کی طرف شروع دکن ملیدگی پسندی کے ذہن میں نہیں آتا لیکن جب آپ ان کے پرسنل لاؤٹرم کرنا چاہیں گے تو قومی اور عام اور ہم آہنگی کے نام سے ان کی ثقافتی اور مذہبی زندگی پر حملہ آور ہوں گے تو یہ ان کی انفرادیت میں دخل اندازی ہوگی اور اس کو شیش کو از سراندہ پسندی کا نام دیا جائے گا، فسادات ہمارے عورتوں کی حاجیت قومی چاہتی ہے کہ مسلمانوں کے بہن بہن، ان کی تہذیب و معاشرت ان کی روایات، رسوم و رواج اور تاریخی خصوصیات میں اسلامییت اور عربیت کا کوئی نشان نظر نہ آسکے حتیٰ کہ کوئی لباس جو چلن چم کر دیا جائے مگر یہ بات افغانستان، ایران، سویت، عراق، حبشیا، انڈونیشیا وغیرہ ملک سے دریافت کرنے کی ہے کہ وہ ان کی پسند آمدی سے متفق ہیں مسلم عورتوں کا مطالبہ کیسے ہے؟ آیا ان کے پرسنل لاؤٹرم کا قانون یا سوئی کوٹ سے بدل دیا گیا یا وہ اپنے مذہبی اور ثقافتی معاملات میں آزاد ہیں؟ اور آیا ان میں بھی ہندو اور عیسائی انقلیت کے مقابلے میں اکثریت میں لوگ جن سنگ اور ہندو یا مسیح کے وزن کی کوئی سماجیات موضوع وجود میں لائی گئی ہے یا نہیں؟ حقیقت ہے کہ حکومت کے قومی اقدام کے مسئلہ فسادات میں عورتوں کو مسلمانوں کے اہلیت کو دار ہر حملہ کرنے کی شہ ہے، اور ان کی حاجیت کے

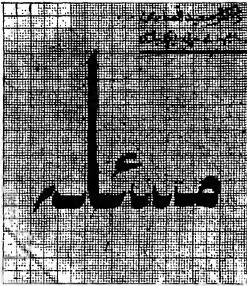
ناخون نیز کوئے ہیں۔ مادیات کی بات یہ ہے کہ مسلمانوں کی ثقافتی انعقادیت کیلئے سے کوئی اہلیت ان کی صورت پیدا نہیں ہو سکتی ہے، حکومت میں پارلیمنٹ میں اکثریت کے ساتھ جیٹری ڈاکٹر کے مسلمانوں کو نہیں رکھنا چاہتی ہے اور مسلمانوں کو یہ کہہ کر نہیں کب حکومت کی نیت میں فرق آجائے اور کب وہ مسلمانوں کو ہلا کر سرے اٹارے۔

مسلمانوں کا معاشی مسئلہ

مسلمانوں کا تیسرا مسئلہ معاشی ہے، اس مسئلہ میں جو رکاوٹیں پیدا کی گئی ہیں ان کو اس وئال سے بہن نشین کیا جاسکتا ہے کہ مسلمان اس خیال سے کسی کاروبار میں درپہ لگنا نہیں چاہتے کہ اگر فسادات کی آگ بجھانے کی وجہ سے ممکن نہ ان کا کاروبار کی وجہ سے اور نہ ان کی کیوں کہ فسادات کے نتائج میں ایک لازمی نتیجہ مسلمانوں کی جائیداد کو آگ لگانا اور ان کے اثاثہ کو لوٹنا ہے۔ اگر مسلمان اس حق سے کسی کاروبار میں حصہ نہیں لے سکتے تو اس سے ان کے لئے معاشی مسئلہ پیدا ہو جاتا ہے، جبکہ ان پر روزگار کے دوسرے دوازے بھی تقریباً بند کر دیئے گئے ہیں، چنانچہ سرکاری ملازمتوں میں ان کا درجہ معزض ہے، پولیس اور فوج میں ان کا تہتر برائے تین ہے، جنرل سیاسی اداروں میں بھی ان کے داخلہ میں مشکلات پیدا کی جاتی ہیں، ان مسلمان کامل مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے کہ ہر بار ادا کو کتنی در بڑا دے لیتیم۔ خواہ کچھ جو مسلمان زندگی کی کف کشی کے ساتھ یہ گریز نہیں کریں گے، اور زندگی کی جنگ و دو میں پیچھے نہیں ہٹیں گے مگر اس کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ مسلمان اکثریت کے مصالح عناصر کے تعاون سے بے نیاز نہ ہوں اور ملک کی قومی زندگی پر اٹھیں نہ لڑا لہجہ و سہوہ نہ مسائل اگرچہ بظاہر مسلمانوں سے متعلق ہیں لیکن حقیقت یہ قومی مسائل ہیں اور ناخون کر ام سے استہدہ ہے کہ وہ اسی نقطہ نظر کے ساتھ منظور بالا کا مطالعہ فرمائیں۔



تعلیم میں — حرمانے کا



انسان کے کاموں میں دل کا ہونا، وہ صرف ہے کہ اس کے لفظوں کا ذخیرہ کم بلکہ وہ بالکل کھلی بابہ اور کھلے بھی رہ جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جو بچے میرا طور سے بڑے ہیں یا بڑے ہیں وہ کھانا کھانے بھی ہوتے ہیں۔ لیکن اگر صرف لفظوں کے ذخیرے کی کمی ہی تھی تو سوال ہوتا تو اتنا بڑا نقصان نہ ہوتا۔ زبان کے استعمال کا موقع نہ ملنے کی وجہ سے اس کا سب سے بڑا نقصان چھٹتا ہے، وہ یہ کہ بچہ کی ساری ذہنی نشوونما رک جاتی ہے۔ یاد دہری زبان والوں کے مقابلہ میں سب سے بڑا جاتی ہے۔ معلوم نہیں آپ نے یہ دیکھا ہے یا نہیں کہ روم شہر کی کس شخص نے بنانا ڈالی تھی اور جو بعد میں روم کا بادشاہ ہوا اسے کچن میں ایک بیڑا اٹھا لے گیا تھا اور وہ ایک عرصہ تک اسی کے ساتھ رہا۔ وہ شہر کی طرح انسانوں کی پسلی میں کیا تو سب سے بڑی کمی اس میں جس چیز کی پائی گئی وہ یہ کہ اس کا ذہنی نشوونما اس میںیا رہ نہیں ہوا تھا۔

ہر ایک انسان کے بچہ کا اس عمر میں ہونا چاہیے تھا۔ اس کی ذہنی و برہنیت کے ماہرین یہ بتاتے ہیں کہ کسی ذاتی یا اجتماعی زبان کے سننے اور بولنے کا موقع نہیں ملتا تھا۔ اس لئے اس کے ذہن کا پورا نشوونما نہیں ہو سکا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر غیر ترقی یافتہ قوموں اور پسماندہ ممالکوں کے بچوں کا ذہنی نشوونما اس میںیا رہ نہیں ہوتا ہے۔ جس میںیا رہ ترقی یافتہ قوموں کے بچوں یا ترقی یافتہ زبانوں کے بچوں کا پاتا ہے۔ اس لحاظ سے زبان کا مسئلہ ایک بہت اہم مسئلہ بن جاتا ہے اور قومیت یا امت کا جو ش میں جو لوگ بڑے زبان کو بولتے ہیں ان کی تعلیمی زبان بنانا چاہیے ہیں یا دوسری کسی زبان کو جو ایک ان کے ہاں ذہنی نشوونما ہے اسے دوسری زبان بنانا چاہیے ہیں۔ اس کا سب سے بڑا نقصان یہ نکلتا ہے کہ اس کے طور پر کچھ نہیں سمجھتی ہیں۔

ہندوستان میں یہ زبان کا مسئلہ سیاسی اور علاقائی اعتبار سے ایسا اہم ہے کہ اس پر نفسیاتی اور تعلیمی نقطہ نظر سے کسی فکر کرنے کی ضرورت نہیں رہی اور غور ہے کہ اگر یہ معلوم ہو کہ نظر انداز کیا گیا۔ اور سیاسی اور علاقائی اعتبار سے اس کا کوئی عمل بھی کیا تو بچوں کی نفسیاتی نشوونما اور تعلیمی ترقی کا بہت بڑا نقصان ہو گا۔ اس کی ترقی کی ضرورت ہے کہ اس کے لئے۔

آئی بات چرچ کریم کے لئے کہ یہ زبان سیکھتا ہے۔ ہاں کے پیش سے کے کریم نہیں ہوتا اور جس کے بنیادی کوئی زبان مل جاتی ہے۔ جسے وہ سن و من اختیار کر لیتا ہے۔ بچہ سب سے پہلے اپنے اہل گھر یا اہل اولاد کے لئے محاکات و سکھات استعمال کرتا ہے۔ پھر بعد اس کی زبان، وطن اور تالو کے احباب و افراد سے ملتا ہوا جاتے ہیں تو وہ فون غاں کرتے گھسے۔ یہ اس کی زبان سیکھنے کی سب سے پہلی منزل ہوتی ہے۔ پھر اس کے بعد وہ ایک کاندار کو مگر زبان سے نکالتا ہے۔ یہی علم کہ اسے پہلا کی زبان اور دنیا کی پائی گئی ہے میں لیا جاتا ہے۔ پھر وہ ایک صرف۔ جس کو کسی ترقی یافتہ زبان سے لیتا ہے۔ جسے لگے۔ جو اس کے لئے لیا جاتا ہے اور اس طرح بہت سے شدہ الفاظ اس کے لئے لیتا ہے۔ ذہنی میں یہ اس کا سب سے پہلی، مثلاً ادا۔ آبا۔ آؤ اور جیرو۔ اس تفصیل سے یہ بتانا مقصود ہے کہ بچہ کی زبان کا نشوونما ہوتا ہے، اس طرح اس کی اور صلاحیتیں ترقی پزیر ہوتی ہیں۔

غرض اس طرح اس کے لفظوں کا ذخیرہ بڑھتا شروع ہوتا ہے اور اس طرح اس میں اس کی تنہا اپنی کو کوششوں کا کوئی نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ اپنے اس پاس اور گرد و پیش کے رہنے والوں سے جو کچھ سنتا ہے اس کی نقل کر کے لے لیتی کوشش کرتا ہے اور اس طرح اس کے الفاظ کا ذخیرہ تیار تیزی سے بڑھتا گھسے۔ لیکن جن بچوں کو دوسروں کی زبان سے

زبان کو بچھنے، ایک حد تک غیاب میں چھپائی رکھنے۔ زبان میں ایسی اس حد تک ترقی پزیر نہیں ہوئی جس اور دن میں ایسی بچوں کی تعلیم کے لئے اساتذہ پیدا ہو چکے کہ انھیں آزادی کے ساتھ ذریعہ تعلیم بنایا جاسکے ان دنوں کو۔۔۔ اول الذکر کارود کا نشانہ اول الذکر کچھندی اور اردو دو دو کا سہارا لیتا ہی پڑے گا۔ اگرچہ جی بی کہ ان بچوں کی ذہنی نشوونما دس کے پانچ کی تعلیم مقصود ہے۔ اس سے میری راہ ہرگز نہ بٹھی جائے کہ یہ ان علاقائی زبانوں کی ترقی کا حائق ہوں، بلکہ اس سے ان زبانوں کی ترقی تو ان کے املا مل کئے جانے کی اور تہجد ہوتی ہے۔ ان زبانوں کے بولنے اور کے خالصوں کا پھر۔ آئیں فرض ہو جاتا ہے کہ وہ اپنی ان زبانوں کو بچوں کے لئے دس کی کتابوں، تعلیمی ادب اور دوسرے حصے کے حصے کے طور پر مائل کر سکتے ہیں۔ بائیں۔ صرف اسچے بولنے اور پڑھنے والے بچوں کی کوئی نشوونما کا پتا نہیں ہو سکتا بلکہ ان کے لئے اس تعلیم کا ذریعہ نہیں کہیں۔ تو اصل میں زبان میں بلکل یک جہ اور ہر جہ کا دور رہی نہیں۔

[illegible]

چھوٹے ہیں، لیکن کسی طرح زبان کو مستقل طور پر یاد رکھنا مشکل ہے، زیر تعلیم بنائے رکھو
 کوئی اور عمل نہیں ہے۔

اب ایک مسئلہ کو سیکڑ زبانوں کا رہ جانا ہے جو ہندوستان میں سب سے
 پہلی دفعہ سیکڑی لکھی گئی تھی۔ کوئی سیکڑ زبان کی تہہ میں اس تعلیم کا بڑا اثر ہے
 ہے۔ یہ سیکڑی سیکڑی میں لکھی گئی ہے، اور ایک ہندوستانی مضمون کے لکھا جاتا ہے
 ہے۔ سیکڑی سیکڑی میں لکھی گئی ہے، سیکڑی زبان کو لکھنے اور مضمون کے تکرار
 میں اس سے بہت فائدہ ہے، اور اس سے سیکڑی زبان پر بہت کم ہوگا۔ یاچہ اس امر سے بے خبر کی
 عام تعلیم کا یہ بہت ہی بہت ہو جائے گا۔ دلی کے بانی سکول میں سیکڑی کی
 تعلیم دے دی گئی ہے، اور یہ تعلیم بہت ہی بہت ہو جائے گا۔ سیکڑی کے لئے کوئی قانونی
 جو امر کر دیا گیا ہے، سیکڑی میں لکھی جائے گی۔

اسی مسئلہ میں ایک مسئلہ یہ رہا جاتا ہے کہ کون سا قانون میں علاقائی
 زبان اور سیکڑی زبان دونوں ایک ہی ہیں، ان دونوں میں تیسری کوئی سیکڑی زبان
 اختیار کی جائے گی، مثلاً سیکڑی، پشاور، دہلی اور اور جگہوں پر۔ ان دونوں میں علاقائی
 زبان نہیں ہے، کیونکہ یہ دونوں کا درجہ کم ہے، اس میں صرف سیکڑی اور
 اصطلاح کے علاوہ تعلیم اور تہذیب کا تعلق ہے، یہ کہ ان دونوں میں اور کوئی سیکڑی نہیں
 کا یہ مسئلہ ہے۔ اور اگر کوئی ایک سیکڑی زبان کے دوسری یا تیسری یا چوتھی سے
 چاہے۔ اس میں کوئی علاقائی میں اور عام طور پر لکھی اور لکھی جاتی ہے، ایک
 ہی میں سیکڑی زبان میں لکھی گئی ہے، آج اس کی سیاست اور حکومت کا فیصلہ ہے کہ ہندو
 ان علاقوں کی اصل زبان کو ہی لکھی جائے تو کم سے کم عام طور پر اردو اور ان علاقوں
 اصل زبان کو لکھی جائے تو کم سے کم عام طور پر اردو اور ان علاقوں میں اب بھی لکھی
 ہوئی اور لکھی جاتی ہے، اور اس میں بہت سا اور دارا ہے، ابھی بھی زبان میں چلتا ہے
 اس کا تعاقب ہے کہ اردو کو ان علاقوں میں قانونی زبان کا درجہ دیا جائے۔ اور
 نہ صرف ہندوستانی میں لکھی گئی ہے اور اس میں سیکڑی میں اس کے اب اور تہذیب و تہذیب
 کے علاوہ اس کا استعمال اور اور تہذیب میں درجہ اور اس میں سیکڑی کے شیعہ کو لکھی جائے
 یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ہندوستان میں سیکڑی کا تعلق نہیں ہے اور اس کا تعلق
 کو نہیں ہے، بلکہ یہ اردو کے ساتھ ہے، اس وقت رواں دواں ہے کہ اس میں لکھی جائے
 ان علاقوں کی ہندوستانی میں لکھی گئی ہے، اور اس میں لکھی جائے
 بہت سا رہا ہوگا، اور اس میں لکھی جائے ہو سکے تو چہ اس کا اندازہ ہو سکے۔

بقیہ ضرورت شوقیہ ہے یا محقق شوقیہ مزم

اور ہر حق کے غلط گھبراہٹ زیادہ ہندو نہیں کرتی۔ بلکہ میں بھی شریک
 ہوتی ہے، اور ہندو کے الگ تھلک بیٹھی ہے۔

اس لئے ہر مزم کوئی گھبراہٹ نہیں ہے، بلکہ ہندوستان کا
 اور ہندوستانی صورت کا ایک مزاج ہے، اور ہندوستان ترقی کی آغوش

مزم نہیں ہی کرے، قریب داری کے مزاج کو اسے قائم رکھنا چاہیے۔
 مسلم خاندان کا ہر دورہ کوئی پڑھنا اس کی مسئلہ نہیں ہے، غیر مسلم خدش
 بھی عموماً چاروں دوستی میں اور ہندوستانی خاندان کا مناسب ہوا ہے چاروں
 گھر گھٹ اچانک سے چھپا کر ہیں۔ یہ ہندوستانی صورت کا ایک مزاج
 ہے، اور مسلم خاندان کا قریب ہر یا غیر مسلم خاندان کی چار داری یا گھر گھٹ ہوا
 اسے محض قائم کا فرق کہنا چاہئے، ورنہ زبان باری ہوتی ہے کہ چار داری
 ہندوستانی مزاج میں اردو اور ہندوستانی دونوں کے لئے ضروری ہے۔ نئی
 روشنی کے اس دور میں مسلم خاندان پر قدر اور کبریت ہی بڑھائیں ہے، ہندو
 کو غلط دیکھتی ہیں، ہر تہا کہ ان اور غارت گرا خلاق دیکھتے ہیں۔

صوفیہ کہنا کافی نہیں ہے کہ ہر تہہ ترک کردیا پروردگار ترک
 کردو، بلکہ یہ سچا ضروری ہے کہ ہندوستانی مزاج کی کھٹی میں جو چار داری
 پڑی ہے، اس کو کھر بانی رکھا جائے۔ چار داری قائم رکھنے کی ایک شکل
 برقرار رکھی ہے، اگر ہر تہہ برقی ہے قریب داری کو قائم رکھنے کے لئے بدل
 یا ہم الدل کیا ہے۔

کٹا پس میں ہر تہہ تیری کی گئی ہو ایک گھٹا نہیں ہے۔ اگر داری
 اور روشن خیالی کے سہمی ہے، ہر تہہ میں کہ ہر تہہ ازم گوارہ کی جا سکتی
 ہے، اور کوئی اور نکل میں آزاداد اختلاط رہا ہے اور چار داری ایک
 دنیا نوی بات ہے۔

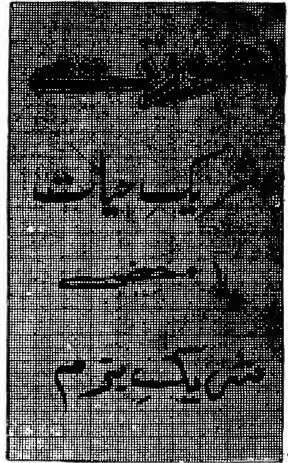
تاریخ کا بہت نام لیتے ہیں، ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ ماضی کی روایتیں
 کا ہمیں یقین ہوتا ہے، لیکن ہم یہ نہیں سوچتے کہ کیا ماضی نے ہمیں یہی سکھا ہے
 کہ شاعر عام پر ماضی کی ماضی اور ہر حق اور ہندو کے لئے مختلف اختلاط
 کو ان داری، نہ ہندوستان اور غارت گرا خلاق دیکھتے ہیں۔

ہندوستان میں بھی یہ نام کو آپار کے لگے۔ یہ بہت برا لگایا ہے۔
 اس کی مہارت نہیں، دنیا کی اس کا ایک جائزہ تو خفا خفا کا باطنی
 بہ نام کرہ میں ہر دورہ و ماضی، اور اس کا مزاج بہت ہی بڑھائیں ہے، غرض
 ہوتا تھا۔ بہ نام کرہ کے آپار کا شاد بدوئی صدی صدی دلی میں نہیں
 ہوتا تھا، لیکن آج کل یہ سچا کہ ہر تہہ کی ماضی، گلیاں آبادی کے لئے کسی صدی
 حصہ کے لئے بہ نام کرہ میں لکھی گئی ہے۔

ہات ہے کہ اگر داری کے ہندوستان کے ان علاقوں میں ناہم رہی۔
 سیکڑی لکھی جائے، ہم لکھتے ہیں، لیکن اس کا تعلق چار داری رہا۔
 سیکڑی لکھی جائے، ہم لکھتے ہیں، لیکن اس کا تعلق چار داری رہا۔
 ہمیں ہے۔

ہندوستانی صورت و اصل شریک مہارت، محض شریک ہندو نہیں وہ
 مزاج و صورت انہی نہیں لکھی، بلکہ شرافت اور کردار کا نقشہ ہے۔





۱۰ ایشیائی ازم کا مسئلہ تو قریباً ہے، لیکن اس سے زیادہ اول وجہ کا سماجی مسئلہ۔
ہندوستان میں آج تک کی تیز مددوں سے ہے۔ ان تحریکوں کا نتیجہ
کی نشا و نشانی ہی برہمنوں کی عجیب بات نہیں۔ لیکن اس کے ساتھ ہی یہ
بھی رہا ہے کہ ہندوستان نے تیشا جی، وردہ دی، رشیہ سلطانہ، فرد جہاں،
تاج محل، جاندہ بی بی کوئی بزم دیا، اویسہ کی ہم جہتے ہیں کہ عہد سے اگرچہ
کھیلنے کی کوشش کی گئی، لیکن حرکت کی اوجیت ہندوستان میں ہمیشہ تسلیم
کی گئی تاریخ کا ایک اہم مقام دور ایسا بھی تھا کہ ماسٹر مادلز، عتقا، عینی
ہاں کی مشیت سے ماسٹر حرکت کا اقتدار تسلیم کرنا تھا، اور آزادادی کے بعد
ایک دہائی بھی آیا کہ شریعی دے پٹھی انجمن اقامتہ کی صدر منتخب ہوئیں
اور آج مسز احمد اکادمی وزیراعظم ہیں۔

۱۱ سوچا اہمیتیں صدی میں اصلاحی تحریکیں شروع ہوئیں، سماجی و دینی
ماہر رام موہن ریلے، ٹیگور کی تحریکیں نے عورتوں میں نئی بیداری پیدا کی،
”تہذیب نسوان“ لاہور سے جاری کیا گیا جس نے تعلیم نسوان پر زور دیا۔
تحریکیں اور انگریزوں کی ہمت پسندی نے عورتوں میں بیداری پیدا کی،
گورو بابا نانک کو عورتوں کی آزادی کا پاپا بندی پر زور دینے کی ضرورت
اس لئے عرض نہیں ہوئی کہ اول تو پنجاب کی دہلی آبادی پردہ کی پابندی تھی
دوسرے پنجاب کا سوشل سٹم پابند ہونے کے بہانے بڑی حد تک آزاد تھا۔
۱۲ اصلاحی اور سماجی تحریکیں کا مجموعی طور پر اثر یہ ہوا کہ ترقی نسوان اور
تعلیم نسوان قریب زندگی کی اساس بن گئی۔ انگریزوں کی ہندوستان میں آمد کا
ایک نتیجہ یہ بھی ہوا کہ خواتین کی آنی، کلبوں کی زندگی کے سلسلہ کام ہونا سکایا۔
اس نے اسی صدی میں جو اصلاحی اور سماجی تحریکیں شروع ہوئیں ان
کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ انگریزوں اور انگریزی تسلیم کی وجہ سے جو بے راہ رو
پیلا ہوا ہے، اس کی روک تھام کی جائے۔

بہت بڑا کام گاندھی جی نے کیا۔ تحریک تنگ معاملات نے عورتوں
صوت پرستی نہیں دیا کہ غلامی کے خلاف تڑپاں جنگ ہو بلکہ یہ سبق
بھی دیا کہ قریبی تحریکیں میں غلامی پر آنے کے باوجود عورتوں کو سادہ زندگی
بسر کرنا چاہیے، اور فیشن کا ظلم دیکھنا چاہیے۔

چودہ ستمبر

پروٹے کا رواج ہندی مسلمانوں میں عام ہے، لیکن واقعہ یہ نہیں
ہے کہ کچھ مسلم خواتین پر وہ بالکل نہیں کرتیں۔ مسلمانوں کے مومن ہیں چودہ ستمبر
بہت زیادہ اس لئے محسوس کیا جاتا ہے کہ وہ برتے بیٹھی ہیں اور اپنے آپ
کو گھونگ محسوس نہیں کرتیں، لیکن ہندوستان کی حرکت کا عام طور پر مروج
یہ ہے کہ وہ جاما دار ہے، برقعہ نہیں اوڑھتی تو کھوکھٹ کا ڈھنچا ہے، مردوں

آزادی کے ہندوستان کی سیاسی، سماجی اور اقتصادی زندگی میں
برہمن سامے، اور کرنی راہ نظر نہیں آتی۔ سوشلسٹ نظام کا اگرچہ ہم نام لیتے ہیں
لیکن اس کا حدود اور ہمیں معلوم نہیں ہیں۔ بہر حال اتنی بات صاف ہے کہ
سماجی اور سماج میں حرکت کو زیادتی اوجیت حاصل ہے، لیکن ہندوستانی
سماج اب تک بھرپور آسکا کہ سماج میں حرکت کا رول کیا ہے۔ عورت کا ایک
رول تو یہ تھا کہ گایا کہ سلائی نوک کی کٹاٹ لہیں (دھنی دلی) میں سب لگام پڑ گئیں
لڑکھن اور عورتوں سے بے نیازی کی گئی، اور جب پورا تماشہ ہو گیا تو رول ترقی
کی جاری ہے کہ پورس نے جے زور دار کی کا تجارت دیا۔ حالانکہ کٹاٹ لہیں میں
بے نیازی کا عنصر ناں آیا، وہ ہندوستان کی سماجی زندگی کا ایک مستقل فرض ہے،
جس کا علاج نظر نہیں ہو سکا کہ ملائے کہ پورس پر غلبہ نہ آتا ہوا کہ
کر دیا جائے یا کاسٹراٹیکو کی نیچہ کر دی جائے۔ کٹاٹ لہیں میں جو کچھ ہوا،

عکاس کا کوئی

نہ بدلا کہ نہ بدلے کا ترا نظم کہن ساقی
بناتے ہیں الگ ہم آج اپنی انجمن ساقی
نئے انداز سے ہو خوں رنگ بن ساقی
نئے پھولوں سے گر ہو زینت شاخ کہن ساقی
بھرے ہیں میکدے میں تیرے اپنے بھی پائے بھی
نہ جانے کس کی جانب ہو ترا لئے سخن ساقی
تھلا بیٹھے سب اپنا شیوہ انداز مستی میں
بدلتا ہے مجھے پھر سے مذاق انجمن ساقی
تم سے زندانِ دردِ آشام جا میں تو کہاں جا میں
کہے ہیں میکدے میں آکے شیخ و برہن ساقی
کریں کیا اب تو نے فے کر نفس ہی آشیانہ ہے
خوشی اس کو بہار آئے کی جس کا ہو چن ساقی
ذرا ابرو پہلے آنے تو نے خود دار رمدوں کے
سنور جائے گی خود ہی تیری دلف پکسن ساقی
پھر ای ہیں نگاہیں گوجہ تو نے اپنی جانستے
عکاس کا ہے ابھی تک تجھے قائم سخن باقی

عکاس کا کوئی

تیری جانب ہے داہنے سخن میرے وطن
کیوں یہ نسیم جو آئیں ہیں یہ بے رنگ چمن
تیرے گلشن کی بہاریں طرب اچھیر نہیں
کوئی غنچہ بھی نہ سر شاخ دلاؤ ورنہ نہیں
کیا ہوئی اب وہ چراغِ گل دلا کی ہنسیا
جھا گیا سخن چمن میں یہ اندھیرا کیسا ...
نکبت گل کدہ ہند گریز کیوں ہے
آج ہر سا کُن گھڑا پریشاں کیوں ہے
'آہ' اس دور میں یہ حالتِ ابناء سے وطن
جس کو دیکھو نظر آتا ہے گرفتارِ سخن
ہر طرف ظلم و فسادات کی دارائی ہے
یہ غنیمت ہے کہ یا راسے شک کیا باقی ہے
کشتِ خار بھی پھولوں کی نگہ بیاں نہ ہوئی
قصا میں سخن بہارِ پستیاں نہ ہوئی
سالِ فوکی یہ طرب ناک قصائیں بے سو
ہر طرف راوِ ترقی ہے وطن میں مسعد
کس کو سمجھیں کسنگارِ کسم کوئی نہیں
کون ہے وہ جہاں دورہ فرماوٹا نہیں

دورِ مغلیہ کی ایک شاعی۔ درز می

جنگ میں عورت سپاہی ہو کر کسی ہاتھ
سٹا ہو دوسے جی مرا اور کام ہو
رزمی سے حواری اپنے ہاتھ میں
یوں مری دنیا کا بھی انجام ہو
ہم عرب کا نام بیٹے ہیں مگر
نام کو مرے سے کیا آرام ہو

فرماتی ہیں۔

دنیا میری دیکھ کو مانگے ہے یاں
دین دیا میں ہے کیا دیوار یاں
ہے عمل کے واسطے اک حوصلہ
شیری ہستی ایک دھوکہ یاں
ماحول پر شایہ طنز فرمایا ہے، کہتی ہیں۔
مردوشوں کے حضور میں کیوں ہو
رنگ میں سرور میں کیوں ہو
خانہ برباد کیوں عشق میں اپنے
اپنے امیاں کو پیچھے کیوں ہو
عورت تھیں، اس نے انہی تجربوں پر کچھ کہا ہے،
چڑیاں اناقتہ میں ہیں سیف نہیں
گھر کی قید پر بھی، دل میں جینا نہیں
میں ہوں مجبور اس زمانہ میں
در دیکھا بات ہے کہ کینہ نہیں
رزمی پردہ دار خاتون تھیں، پردے پر فرماتی ہیں:-

پردہ ہے میرے ناموں کا پرہ
یہ نہیں دین سے پردہ
پردہ میرا نمائے بہت کو
بات ایسی کہو نہ بے پردہ
راز مولا کا ہے پردہ
در نہ ہو کیا بجز ایک پردہ
سہی وصل پر گرے اشارے کئے ہیں۔

رزم جو برم ہو کہ خواب گاہ میر
کائنات میں ہے ہر قدم اپنا
کام بہتا نہیں جو بے تدبیر
اکس سے کہ خودی پہ تعلق

بڑے سے بڑا دانشور جماعت پر بھی کہہ سکتا تھا جو رزمی سے

اب سے کم دین دو سو برس پہلے کا۔

اسٹا مرحوبی صدی میں، ایک شاعرہ پیدا ہوئیں، چھ کا نام تھا مرحوبی
بیم اور تخلص تھا رزمی، رشتہ دار قرنہ سیر کا دور تھا اور حضرت علیہ السلام کے
کے بندہ تھیں اور کرامات کا چرچا تھا۔

رزمی کے استاد کا پتہ نہیں چلتا، تاریخ فرخ سیر کے منصفہ وکلا دھتر
کا بیانا ہے کہ وہ اس وقت کے ایک بزرگ کا بل، محمد صادق عورت قلندر
کی ارادت میں تھیں اور روحانی فیض سے انھیں شاعر بنا دیا تخلص بھی
کے مرشد کا عیب ہے، رزمی نے اپنا تخلص رزمی کرنا چاہا تھا، مگر مرشد نے کہا
کہ رزمی تھیک ہے، اس لیے کہ زمانہ بزم آرائی کا نہیں رزم آرائی کا ہے
تخلص نے رزمی کے کلام کا رنگ ہی بدل دیا، ان کے کلام کے نونے بہت
کم ملتے ہیں، لیکن جو ملتے ہیں، ان سے شدت احساس، جنگ بندی، مگر
سندی، اور ہم چوٹی کا پتہ چلتا ہے، ان کے کلام کے صحت مزہ نونے، استاد
سائل دہلوی کی بیان میں ملتے ہیں، جو کسی طرح کسی ناسے میں تذبذب لایا کریں
وہی کچھ پہنچ گئی تھی، اور اب قابضانہ لے کر چکی ہے۔

رزمی سب طرح کو پیچھے کے بعد بھی ایک زندگ کنوازی رہیں مرشد
کی ہدایت پر انہوں نے محمد زان خان سے نکاح کیا۔ جو شاہی فرچہ میں ایک
مناظرہ فرماتے، ہر مسکنا ہے ان کا تخلص بھی ایک فوجی امر سے نکاح کرے۔
کا نتیجہ ہو۔

رزمی کے کلام میں، آگاہی بھی ہیں، اور یہ شہرت ہے اس بات کا کہ
شاعری میں غالب ان کا کوئی استاد نہیں ہے، لیکن ان کے تخیل اور کلام میں
بلا کا نہ ہے اور یہی ان کی شاعری کی خصوصیت ہے۔ اور وہ شاعری میں
عوام اور دربار کا تقصیر آسانیاں نہیں ہے، جتنا رزمی کے کلام میں ہے۔
فرماتی ہیں۔

کچھ شوق میں کچھ خلک میں کچھ خانا کے رنگ میں
سرخیاں خون غریباں کی چٹک کر رہ گئیں
مانگ اجڑی، مگر بھی، اجڑے لگنے لگائیاں
جو بھی تھیں گو دیاں بچوں سے دیاں بچیں

اسٹا مرحوبی صدی کا زمانہ پیش نظر ہو کر حیرت ہوگی کہ زمانہ اتنی بہت
اور صاحبہ کیوں ہے۔

رزمی سے جنگ پریوں کا کام کیا ہے۔



ویت نام میں دوسری جنگ عظیم کے بعد فرانسے مائیکو
کا دوبارہ عمل میں کر دیا تھا۔ جاپانی سامراج کو شکست دینے کے
بعد ویت نامیوں کے لئے یہ بات ناقابلِ برداشت تھی۔ اسی طرح
صدر پوچی منگی رہنمائی میں فرانسیسیوں کو آخری اور سرسناک
شکست ہوئی اور ان کو ویت نام چھوڑ دینا پڑا۔ ۱۹۵۴ء
میں ویت نام کے بارے میں جنیوا میں ایک کانفرنس ہوئی۔
اسی کانفرنس کے فیصلوں کے مطابق ویت نام شمالی اور جنوبی

دووں حصوں میں بانٹ دیا گیا۔
شمال میں پوچی منگی کی تیار تہارت میں کریم کریم کریم کریم کریم
آف ویت نام کی آزاد ریاست قائم ہو گئی۔ جنوب میں
ایک حکومت قائم ہوئی۔ جنیوا کانفرنس نے طے کیا تھا کہ ایک
آزاد انتخاب ایک سال بعد ہونا چاہیے جس میں جنوبی ویت
نام کے عوام اپنی مرضی کے مطابق حکومت اور اپنے مستقبل کو
طے کریں گے۔ لیکن فرانسیسیوں کے جانے کے بعد ہی امریکی فوج



اڑان کے بعد روسی پائلٹ ویت نامی پائلٹ سے جو گفتگویں۔ ویتنامی پائلٹ روس کا تربیت یافتہ ہے

لک ہر قسم کے ظلم و ستم اور بربریت کا نہ صرف جیڈا ری سے مقابلہ کر رہا ہے بلکہ لہوری دنیا پر ثابت کر رہا ہے کہ آزادی کے ان متوالوں کو بڑی سے بڑی قوت بھی نہیں دیا کتنی کہاں امریکی سامراجی کی قوت اور کہاں پس ماندہ چھوٹا سا ویت نام لیکن پچھلے سات برسوں میں ویت نامیوں نے جو کارنامے انجام دیئے ہیں، انہوں نے لہوری دنیا میں امن پسندوں اور انصاف پسندی کے ہمدردیاں حاصل کر لی ہیں۔ اسی نسبت سے امریکہ دنیا میں بے بار و بدمعاش کا رونا چلا جا رہا ہے اور خود امریکہ والوں میں ویت نام کی غیر متعافانہ اور ناجائز جنگ کے خلاف غم و غصہ روز بروز بڑھتا اور پھیلتا چلا جا رہا ہے۔ صورت حال یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ ویت نامی مسئلہ ہمارے دور میں عالمی پالیسی کا ایک بڑا مسئلہ بن چکا ہے۔

امریکہ کو یہ وہم ہو گیا تھا کہ شمالی ویت نام پہلے تھانہ بمباری کی جاسے تو ویت نامیوں کو کتنے ٹھیک دینے پر مجبور کر دیا

جنوبی ویت نام میں داخل ہونے لگی۔ اس کے بعد نیٹو کا انفرنس کے کسی فیصلہ پر عمل درآمد نہ ہوا بلکہ اٹلی، صلاف و زرباں ہوئی رہیں۔

اصل میں امریکہ کی جنوبی ویت نام کی بیش قیمت معدنیات پر نظر تھی۔ خود اس زمانہ کے صدر امریکہ مشرکین باور کے قول کے مطابق ویت نام کی چھین ہوئی دولت حاصل کرنے کے لئے بڑے بڑے خطرے سے بھری مول لینا چاہتا ہے۔ جنوبی ویت نام کے حریت پسندی بھی غیر ملکی اثر اور اقتدار کو برداشت کرنے کے لئے تیار نہ تھے۔ امریکی افواج کی تعداد بڑھتی ہی چلی گئی۔ اُدھر قومی آزادی کا محاذ قائم کیا گیا۔ اسی طرح امریکی سامراج اور جنوبی ویت نام کے حریت پسندوں کے درمیان ایک عظیم جدوجہد کا آغاز ہو گیا۔

ویت نام کے بہادر عوام پچھلے سات برسوں سے امریکہ جیسی زبردست قوت کا مقابلہ کر رہے ہیں۔ یہ چہرہ ماسا بہادر

حالیہ۔ امریکہ نے اس طریقہ کار کا اپنی بحر پور قوت اور بریت
 سے استعمال کیا، شمالی ویت نام کے چھ چھپے ہزاروں غن
 خطرناک ترین بم گرا گئے۔ ان کا خیال ہے کہ "بماری، بم اور
 بم اور بار بار بماری اور بم سے ویت نام کی جنگ جیت لیں
 گے لیکن یہ طریق کار ہی طرح ناکام رہا ہے۔ امریکہ کے فوجی
 کا اندیشہ ہے وہی کیا تھا کہ ہم بموں کی مدد سے شمالی ویت نام
 کو "پتھروں کے دور میں پہنچا دیں گے یعنی موجودہ تہذیب
 و تمدن کا کوئی نام و نشان باقی نہیں چھوڑا جائیگا۔ بینک شمالی
 ویت نام کے لئے جتنے بم استعمال کئے جا چکے ہیں وہ پوری دوری
 جنگ عظیم کے دوران بمباری سے کہیں زیادہ ہیں۔ جنہوں نے
 نہایت دیر بادی اور ہلاکت کا بھی ریکارڈ قائم کر لے کی کوشش کی
 ہے۔ لیکن ہمارے ویت نامیوں سے یہاں بھی امریکہ کو شرمناک
 شکست دی ہے۔
 بے شک ویت نام کے عوام کی ہمارے اور جریت پسندی

کے ساتھ ساتھ وہ ملاوٹی شامل ہے جو اسے دوسرے ممالک
 سے لے کر۔ کیونٹ ممالک اور سوویت روس نے دل کھول کر
 اقتصادی اور فوجی ملاوٹی ہے۔ پوری دنیا کے عوام نے کسی
 نہ کسی شکل میں ویت نامیوں کو مدد اور اخلاقی حمایت دی ہے۔ اس
 ملاوٹیں ہندوستان کے عوام بھی شامل ہیں اور امریکہ کے عوام
 بھی سوویت روس نے جدید ترین اقتصادی ملاوٹ کا رخا نے
 کھیں اور جدید ترین اسلحہ و بارود دیئے ہیں۔ اور مسلسل ہمارے
 پہنچا رہا ہے۔ ظاہر بات ہے کہ ویت نامیوں کو زندگی و موت کی
 اس سخت جدوجہد میں جو ملاوٹیں گئے وہ اس کے لئے بے حد
 فخر گذار ہو گئے۔ تنہا ہی نہیں اس سے بھی دوستی اور برادری
 کا احساس پیدا ہوتا ہے۔ اب یہ کوئی ٹھکی چھپ بات بھی نہیں
 ہے کہ امریکہ کے ہزاروں طیارے مار گرا گئے اور ان کے لاکھوں
 فوجیوں کو ہلاک اور زخمی کر لئے ہیں سب سے بڑا ہتھیار وہی ملاوٹ
 کا ہے۔ جن میں جدید ترین مواصلات اور ہوائی جہاز اور دوسرے



ایسی بہت سی ایویینس گاڑیاں روس نے — ویت نام کو بطور اسد اودی ہیں

اسلحہ شامل ہیں۔ اس سلسلے میں دونوں ملکوں میں نئے معاہدے ہوئے ہیں۔ جہاں پہلی میں امریکہ کے حوام نے ہزاروں اور لاکھوں کی تعداد میں ویت نام کی ظالمانہ جنگ کو ختم کرنے کے لئے ہوزر بردست آواز بلند کی ہے وہ بڑی اہمیت کی حامل ہے۔ ڈیوکر ٹیک ریملک ویت نام شمالی ویت نام، اور جنوبی ویت نام ہیں امریکیوں اور ان کے حواریوں کو چلے درپے تھیں ہو رہی ہیں۔ ان شکستوں کا صحیح اندازہ مندرجہ ذیل اعداد و شمار سے ہوتا ہے۔

جنوبی ویت نام میں۔

عوامی آزاد فوج (رویت کانگ) نے دشمن کے ۱۵ لاکھ فوجی ہلاک کئے جن میں ۳ لاکھ امریکی اور اسی کے حواری ملکوں کے فوجی شامل ہیں۔

۸۵۹۰ دشمن کے ہمارے مار گرائے یا زین پر تباہ کر دیئے۔

۵۸۳۵ فوجی گاڑیاں تباہ کیں۔

۴۶۳ کشتیاں اور موٹر لا پنچ ڈبوئے۔

۲۷۰ چھوٹے بڑے مضبوط اڈے اور چوکیاں تباہ ہوئیں۔

نابود کر دیں۔

۱۲ دسمبر ۱۹۶۶ تک پچھلے دو سالوں میں جبکہ عوامی آزاد

فوج (ویت کانگ) اور امریکی حملہ آوروں سے ہمارے مقابلے ہوئے۔

تقریباً ۸ لاکھ دشمن کے فوجیوں کو ہلاک کیا جن میں ۳ لاکھ امریکی اور اسی کے حواری ہمارے فوجی شامل ہیں۔

۵۳۳۰ ہمارے مار گرائے یا زین پر تباہ کر دیئے۔

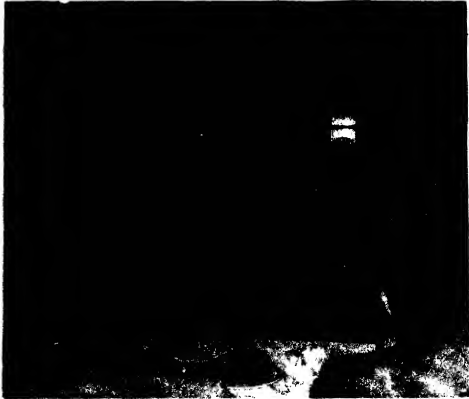
۱۱ ہزار فوجی گاڑیاں تباہ کر دیں۔

۹۷ کشتیاں اور موٹر لا پنچ ڈبوئے۔

شمالی ویت نام میں۔

۲۷۰۶ ہمارے ۵ رجنوری کی صبح تک مار گرائے۔

اب صورت حال یہ ہے کہ جنوبی ویت نام میں ۶ لاکھ کے



امریکی کی
ہوائی قوت
کے
کوششیں
بجائیں
ویتنام کی
جنگ میں
زندہ
محفوظ
کیا گیا

قریب امونکی فرج کے باوجود عوامی آزاد فوج (دبیت کانگ) کے حملے شدت اختیار کرتے جا رہے ہیں اور وہ جلد ہی تین بتیاریوں سے ہیں۔ اس کا مطلب ہے کہ وہ لوگ نہ صرف جدید توہن اختیار حاصل کر رہے ہیں بلکہ ان کے صحیح استعمال کی تربیت بھی حاصل کر چکے ہیں۔ یہ تربیت بھی دنیا میں کوئی پہلی نہ تھی دی ہے۔ شمالی دبیت نام میں جدید توہن کا ہوائی جہازوں کو چلانے اور راکٹ چلانے کی تربیت بھی ان کو زیادہ تر روس میں حاصل ہوئی ہے۔ جنوبی دبیت نام کے سب ہی عوام بڑھے، جوان اور بچے۔ مرد اور عورت اسی جنگ آزادی میں شریک ہیں۔ امریکیوں کی شکست کی بڑی وجہ بھی یہی ہے کہ ان کو پوری دبیت نام قوم کے خلاف لڑنا پڑ رہا ہے۔ دبیت نامی عوام اس عزم و یقین کے ساتھ لڑ رہے ہیں کہ فتح ان کی ہوگی اور حملہ آوروں کو واپس جانا پڑے گا کیونکہ وہ اپنی آزادی اور اپنے ملک کے دفاع کے لئے لڑ رہے ہیں۔ جبکہ امریکہ ایک غیر ترقی یافتہ اور غیر منصفانہ شرابی لڑ رہا ہے۔ وہ جا رہا ہے اور اپنے ملک سے ہزاروں میل دور ایک چھوٹے سے ملک کو طاقت کے بل پر غلام بنانا چاہتا ہے۔ ان سانحہ برسوں میں جنوبی دبیت نام میں قومی آزادی کے محاذ پر دست فوجات حاصل کی ہیں، نگوینی قوم کی دیہی کا خاتمہ کر دیا۔ امریکہ کی "خاص جنگ" ناکام کر دی۔ ۱۹۵۶-۱۹۶۰ میں اور اس کے بعد ۱۹۶۰-۱۹۶۶ میں امریکہ کے خشک موسم کے "جوابی حملوں" کے منصوبے ہی میں ملا دیئے۔ ساتھ ہی ساتھ دفائی دور کے امونکی ادارے ناکام کر دیئے اور اب صورت حال یہ ہے کہ دبیت نام میں "مقامی فوجیت کی جنگ کی جدید امونکی حکمت عملی کو ناکامی کا منہ دیکھنا پڑ رہا ہے۔"

دبیت نام میں امریکی ہندوؤں، نیگروں، مینزیکل اور انڈیئینوں، اور زہریلی کیوں کے علاوہ چار ہزار سے زائد مینزیکل ہوائی جہاز استعمال کر رہے ہیں، ان میں دو ہزار پہلی کا پٹر ہیں۔ دبیت نام کے عوام اتنی زبردست جارحیت قوت کا کامیابی سے مقابلہ کر رہے ہیں اور دشمن کی ہرجال کو ناکام بنا رہے ہیں۔ دبیت نامیوں کو جو عادلانہ رہی ہے اس کا وہ صحیح استعمال کر رہے ہیں۔ اس بہادر قوم کو یہ احساس ہے کہ اس مخلصانہ املاک شکر ہے اور کہیں اس کے رہنا ایسا کرنے ہیں۔

سویت روس میں جنوبی دبیت نام کے محاذ قومی آزادی

پوری دنیا میں ویتنام پر امریکی بمباری کے خلاف متبابہ ہونے پر تصور یا سکوں ایک ایسے ہی مظاہرے کی ہے

کے سربراہ مشرطانگ کو انگ منفعہ نے اپنے ایک مفعول میں ان الفاظ میں شکر ہے اور کہا ہے۔ "قومی محاذ آزادی اور جنوبی دبیت نام کے عوام، سوویت یونین کی کیونسل پارٹی، حکومت اور قوم کا دوسرے برادر سوشلسٹ ملکوں کا اور دنیا کی امن پسند اقوام کا مخلصانہ شکر ہے اور کہتے ہیں جنھوں نے دبیت نامی عوام کی جدوجہد کی ہر روز تائید کی ہے اور اس کو ہر طرح کی امداد بھیجی ہے۔" اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ امریکی حملہ آوروں کی ہر ناک شکست ہوگی۔ یہ شکست اٹل ہے اور صرف وقت کی بات رہی۔

۶ جمہوریہ ہند کی ترقی اور خوشحالی کیلئے بہار ہینڈ لوم ۶

کی مشہور و معروف مصنوعات جو پائیداری - عمدہ ڈیزائن - ارزانی اور خوشنمائی کے لئے ساری دنیا میں مشہور و مقبول ہیں۔

دروازہ کی ضروریات اور تقریبات کے موقع پر ہمیشہ استعمال کریں ۶
ساری - دھوتی - شرٹنگ - چادریں - تولیے - پردے - میز پوش - غلاف
ریلک وغیرہ اور دیگر ضروریات کی تمام چیزیں بروقت صوبہ بہار کے
تمام ضلعوں - سبڈیوینوں - اور مشہور بازاروں میں بہار اسٹیٹ
ہینڈ لوم ویورس کو آپریٹو یونین کی کھلی دوکانوں میں دستیاب ہو سکتی ہیں۔

۶ مزید معلومات کے لئے لکھیے۔

بہار اسٹیٹ ہینڈ لوم ویورس یونین لمیٹڈ
اکزیوٹس - دروڑ - پنٹہ - ۱

تارکا پتہ _____ ہینڈ لوم - پنٹہ

جماعت

اسلامی
قبائلی جماعت

پیشرو تحریکات کی روشنی میں

از۔ ع۔ ب۔ حق

اصلاح اور تشددِ جاہلیت کا کام درود میں اتنا ہی صبر کرنے کا مادہ ذخیرہ گزار رہے۔ آج کی بات کی محنی نہیں۔ انبیاء، اولیاء و اقیاء، صلحاء اور متعلمین سب کو اس سخن منزل کے لئے ناچ سلسلے۔ اصلاح و دروغ کے لئے صرف اظہارِ ہونا کافی نہیں بلکہ اس کے لئے اندرون و بیرون ملک کے مذہبی و دماغیات، اعلیٰ اور صوبہ عالیان اور مفتی کے گھر سے ہائے کفر و فتنہ لڑنے کے لئے اور ایک نمونہ کے طور پر کچھ کریم اعلیٰ خاندان ہوتے۔ مسلمانوں میں متعلقہ مذہب شروع سے تازہ ۱۰ درود میں اصلاح و دروغ، سیاسی، اقتصادی، اعلیٰ اور مذہبی سدھار کے لئے تحریکیں شروع کی گئیں۔ انہیں سے اکثر خوشتر تحریکات اپنے اندھ کی سبب ابھری جو محققین۔ ایسا نہیں ہے کہ جو محقق اعلیٰ خاندان تحریکات میں اپنے مذہب کی کمی کو بھانپنا حالہ اور خود سے واقفیت کا فقدان ہے۔ واصل صورت حال سے صحیح ملاحظہ اور فانی ہائے کفر و کجس قدر کی تنظیم کو کورڈ میں آئے ہیں ان کی تحنیں اور دشمنی پیشہ اور ان کی اس کی کمی کی جاتی ہے۔ وہ ان بظاہر ناچار ہے۔

[illegible]

لیکن عوامی لیڈر شپ کے بعد ان میں زیادہ دنوں نہ چھری۔ تحریک خلافت کو آگے بڑھانے میں سرکردہ علماء و زعماء و مفکرین کا ہاتھ بڑا لیکن تحریک سب سے پہلے ختم ہوئی۔ امارت شریعت کی یہ تحریک چلائی گئی وہ ایسی طرح

نہ ۴۔

۱۱۔ حدود و قیود عظیم انقلاب کے لیے ہندوستان کے سیاسی معاشی و سماجی حالات بدستور، اہل حالات کا انعقاد تھا کہ مسلمانوں کو نئے طور پر تنظیم کیا جائے اور ان کے مذہب، اخلاق و کردار، سیاست و معاشرت کے لیے ایک جامع داخلہ لایا جائے۔ کچھ تخیلی جیسے جیسے علماء آل انڈیا نے ایسی ہی ناکام سعی اور اصولوں کی مناسبتیں تھیں کہ مسلمانوں کی مذہب و زندگی کے ذمہ داری کی تنظیم سماجی لیکن وہ آج بس پوری ہے۔ فاسکریک کاٹھی کروا رہی ہیں، اہل نظر۔

جہاں تک سرکاری اور حکومتی یا بیسیوں کلاسوں اور اشتعالیہ وہاں کوئی
 ایسی بات نظر نہیں آتی جو مسلمانوں کی مذہبی یا سماجی اور اقتصادی یا تجلوی میں
 کوئی نقص نہ ہو۔ یہ ایک دوسری بات ہے کہ کچھ فرقہ پرست اپنے محدود دائرے
 میں خطر کر رہا ہے یا اس کے خلاف تہذیب پر کیا نیک نیت کی قیادت کو تسلیم
 کرتی ہیں، مذہبی اور ادبی یا سیاست میں مانے نہیں کیا جاسکتا۔ مسلمانوں کا اتحاد
 کی قوت، قوی اور نرم و مستحکم، سماجی شائستگی اور سیاسی صلاح و دیہود میں ہر
 طرح سے فوری اور فوری ہو سکتا ہے جس طرح ایک گھر کے تمام حصے درست ہونا
 تو در خواست کرتے نظر آتے۔

بہر نوع ایسی کئی قیادت کو مکا ذمہ دار قرار نہیں دیا جاسکتا۔ یہ ذمہ داری ہماری، ہمارے لیڈروں، بشکریوں اور سیاستدانوں کی ہے کہ وہ کسی دھنگ سے کبھی ہمیں ایک بنائیں اور خوشحال، آسودہ حال، ترقی، فلاح اور ایک پُر امید زندگی کی طرف بڑھائیں۔

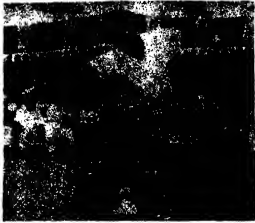
[illegible]

ہندستان کی ترقی پسند فکری حلقوں میں ۲۰ سال کی مسلسل جدوجہد کے نتیجے میں وہ روش و فکر اور ادب و جذبہ ہندوستانیہ کا ایک نیا سچا سچا ادبی انقلاب پیدا کرنے کے لیے تیار ہوئے۔ ان کے علمی و ادبی کاموں میں ہندوستانیہ کی ترقی پسند فکری حلقوں میں ایک نیا دور پیدا ہوا۔ ان کے علمی و ادبی کاموں میں ہندوستانیہ کی ترقی پسند فکری حلقوں میں ایک نیا دور پیدا ہوا۔ ان کے علمی و ادبی کاموں میں ہندوستانیہ کی ترقی پسند فکری حلقوں میں ایک نیا دور پیدا ہوا۔

جہاں کہ تبلیغی جماعت کا سرور ہے اس کی واقفیت و دلچسپی کے لیے جو کہ کیا جائے لیکن یہ طے ہے کہ جو عرض و دعویٰ، جو عمل، جو عادت، جذبہ یا نیک یا بیک، فزونی یا انحسار، قربانی، جدوجہد، تحمل و شہدائی، جفاکاری اور انہماک وغیرہ کا بند یا طریقہ یہاں متانت سے جماعت اسلامی کے لیے تقییداً درج کر رہا ہے۔ یہ تبلیغی جماعت چنگوں یا بانوں جہاں نہ لگاؤ نہ لڑائی نہ درد نہ دھوکہ نہ ہر گز تحریک ہے۔ یہ تبلیغی ٹریڈ میز کے ساتھ عوام میں مقبول کی رہی ہے اور اگر اس کے بند یا کاپی حال رہا تو مستقبل قریب میں یہ ایک عظیم اسلامی اور بشری جماعت بن جائے گی۔

ترسیل زر کا پتہ :- منہجیلا محلہ ۹۲، محلہ کشا گنڈی

کھیلے گئے۔
- میدان سے



مشہور بینس جیٹے - کرشنن

ہندوستان کا بے مثال باؤلو، سلیم زواری



منڈر کو گئے کھلاڑی ہدم شروع مشتاق علی

ہندوستان کا کرکٹ کا ایتان اور جتوہ کے بے باز خواب پوری



امن، پیار، زیادہ پیداوار اور پرجوش زندگی

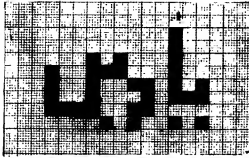
LOVE, LIFE, PEACE AND GROWTH.



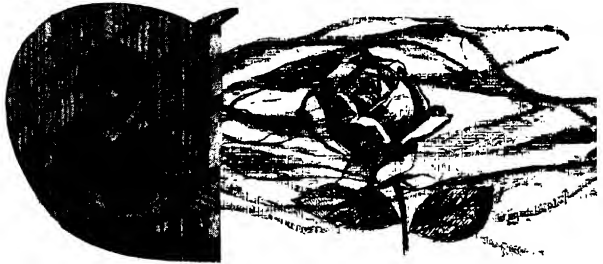
جسمانی و ذہنی سوسائٹی کے لئے
پوری کھیتی باڑی کے لئے

نہرو نیٹری

ایئرین، کیلشیم، منیٹیم، سلفور، پتھر، پتھر، پتھر



کشمیر کا



پارک اسٹریٹ، لندن

جناب من

آپ مجھے نہیں جانتے ہوں گے۔ لیکن میں آپ کو اچھی طرح جانتی ہوں۔ اور آخر وہ کونسا ہندوستانی ہوگا جو آپ کو نہیں جانتا ہوگا۔ ہندوستان کی جنگ آزادی کے پرانے سپاہی اور وقت کے عظیم صوفی کوب ہی جانتے ہیں جن قربانیوں کے بعد آپ لوگوں نے ہمارے ملک کو انگریزوں کے پنجے سے آزاد کرایا ہے وہ یقیناً ناہن شاہش بنے اور ہر ہندوستانی کا فرض ہے کہ آزادی کے پروانوں کی پرستش کرے۔ ان میں سے میرے نزدیک آپ بلند ہیں۔

میں آج سے پندرہ سال پہلے جب ہمارا ملک غلام تھا اپنے آپ کے ساتھ لندن چلی آئی تھی۔ میرے والد ایک انگریز کے خاندان میں تھے۔ انگریز صاحب جب ہندوستان سے واپس انگلستان آئے تھے تو اپنے ساتھ اور بہت سی چیزوں کے ساتھ اپنے بڑے ٹمک خوار کو بھی لے آئے۔ سال بھر کی تھی اس لیے ہم دونوں باپ بیٹی کی بہان آگئے۔ میں انگلستانی ماحول میں

بلی بڑھی۔ پھر یہی فراموش نہ کر سکی کہ میں ہندوستانی ہوں۔ جتنا شعور بیدار ہو گیا اتنا ہی مجھے پر محسوس ہونے لگا کہ میرا وطن یہ نہیں ہے بلکہ ہندوستان ہے جو ابھی غلام ہے۔ اسے آزاد مزنا ہی چاہئے۔ آخر کار مار وطن کے چاہنے والوں نے اسے آزاد کرنا ہی لیا۔ جو شاہد سلطان مہبوب نے چھوڑا تھا وہ پھیرا اور اس کی آگ نے پورے ہندوستان کو روشن کر دیا۔ مہاتما گاندھی، جواہر لال نہرو، مولانا ابوالکلام آزاد اور سید محمد آزاد کے پروانوں کے آگے انگریزی سامراج کو جھکنا ہی پڑا۔ اور میرا بھارت آزاد ہو گیا۔ آج میں کتنی خوش ہوں تھی کہ نہیں سکتی۔ برسوں سے سوچ رہی تھی کہ اپنے وطن واپس چلوں۔ والد صاحب کا بھی انتقال ہو چکا ہے۔ اور میں نے اپنی ڈاکٹری کی تعلیم مکمل کر لی ہے۔ اس لیے اب جلد ہی اپنے وطن واپس آ رہی ہوں۔

عبدالواسط

ہو جائے اس کے لئے سچی لگن کی ضرورت ہے جو آپ میں بدرجہ اتم موجود ہے
جلد سے جلد آنے کی کوشش کیجئے۔

آپ کا۔ خدیجہ

کناٹ پلیس۔ دہلی۔

پیارسہ صفدر

کدو پیارسہ کیسے مال ہیں۔ اپنی کچھ بوجھو کسی گند رہی ہے میاں
نیں کیا تائیں۔

نیم صاحب کے مشورے سے ایک اخبار نکال لیا ہے کیفیت ایسا
درومروں نے لیا ہے کہ کیا توں کسی دسی طرح اخبار نکالتے ہیں
لیکن جب وہ مارکیٹ میں آتا ہے تو لوگ شکا پاٹ پٹندہ سروں پر
دے مارتے ہیں۔ کہیں کہتے ہیں کچراٹی بائیں ہیں انکھش اخباروں میں
سب سچ پچکا ہے۔ اب ان کو کون سمجھا کے ہندوستان سے انگریز بچے
گئے پھر بھی جئے انھیں کی ہونی ہے جن کے پاس روپیہ نکلتا ہے۔ ان
کے پاس درود ہے۔ ان کا ساتھ حکومت دیتی ہے۔ یہ سچ ہے کہ ہم نے
بھی آزادی کی خاطر پاڑے بیٹے ہیں۔ اپنے آپ کو خاک میں ملادیا۔ مگر
پیارسہ کو کھنسا ہے۔ اور ہم کیا کیا اپنے نیم صاحب کو لے گئے
جسے وطن پرورد اور لے گئے جسے مہمانی ہیں۔ ان کی ملک کے لئے قربانیاں
ہیں پھر بھی انھیں کیا دے اس قوم نے اس ملک نے۔ کراہے کا ایک
کڑہ ہے جس میں میو بھی نہیں بیچ پاتا ہے مگر جب ان کا خیال اس
نفت دلائے میں کہتے ہیں "کیا میں اپنی قربانیوں کا سود وصول کروں گا۔"

آج کل تو پیارسہ وہ ملک کے سب سے بڑے رول فرٹر برستی ہے
برسر پکار میں۔ کہتے ہیں انگریز کو تو جھگی دی دیتا ہے۔ اب اس کے انگریزوں
کو بھی مار کر رکھتا ہے۔ یا تو فرٹر برستی کی جڑیں اکھاڑ کر رکھ دوں گا یا خود
نفا ہو جاؤں گا۔ میں بڑے دل گروے کا آدمی ہے کتنا بڑھا کھلا ہے
مگر ایک خندہ کر جوں میں مست رہتا ہے۔ لوگوں کے لئے رونا ہے۔
غریبوں کے لئے لڑتا ہے۔ ہندوؤں سے مسلمانوں کے لئے لڑتا ہے جھنڈ
کے لئے مسلمانوں سے ملتا ہے۔ پتہ نہیں پاؤں گا بنا ہو لے۔

اسے پیارسہ سب سے دلچسپ خبر تو اب یاد آئی۔ اپنے نیم صاحب
شاہی کرنے والے ہیں۔ میان لڑکی بھی بہت غنیمت کی ہے۔ لندن سے
آ رہی ہے نصف دراصل یوں شروع ہوا تھا کہ اس لڑکی نے بیابان
سے پہلے نیم صاحب کو ایک خط لکھا۔ الفاظ بہت ہی شاعرانہ تھے۔
مہمانی نے بھی جواب لکھ مارا۔ پھر تو یہ سلسلہ آنا بڑھا کہ دونوں پار
کے رشتہ میں بندھ گئے۔ اور خط و کلام کے ذریعہ ایک دوسرے کے کھٹکے

آپ جانتے ہیں یہ خط میں دریا نے ٹہرنے کے اندر سے پہلے لکھ ہی ہیں
میرے بالکل سامنے دینا کہ اب بڑا اکھڑ گھر گاہ میں ہے۔ دائیں
طرف انگلستان کا پارلیمنٹ یا ڈس ہے وہاں پر یوں سنہا نظر آتا ہے
جو کبھی مہاراجہ ملک میں لہا کرتا تھا لیکن یہ کبھی ہوں۔ سب مجھے بالکل
اچھا نہیں لگتا ہے میں دیکھنا چاہتی ہوں اپنا نزل قلعہ اور اس پر لڑنا
جو اتر لگے۔

دنیا اتنی ترقی کر گئی ہے لیکن یہاں آج بھی کسے گورسے کی نیز
باقی ہے۔ ایسا ہندوستان میں تو اب نہ ہوتا ہوگا۔ وہاں تو اب
سب برابر ہوں گے۔ کوئی کسی کا زرخیز غلام نہ ہوگا۔ سب کو بیت

بھروسہ کر دینی ہوگی کسی پر نہیں رہنا ہوگا۔ اور اب ہوگا بھی یوں اب تو
ہمارے اور اپنے طاقتور قاتل ہیں۔ ہمارا چننا رہا ہے۔ میں بہت جلد واپس
اپنے وطن آ رہی ہوں۔

آپ جانتے ہیں کہ میں نے آپ سے کون سا رابطہ پیدا کیا ہے۔ اس لئے
کہ میں اب نہیں جانتی کہ میرا کون سا بیڑ کیا ہے۔ میں آپ سے سہارا
چاہتی ہوں۔ کیا آپ مجھے سہارا دیں گے۔

خدا کا جو اب جلد تحریر کیجئے گا۔ میں بڑی بے چینی سے انتظار
کر رہی ہوں۔

ایک اجنبی۔ "سرفروشا"

کرشن نگر۔ دہلی۔

روپا دیوی

آپ کا خطوط اس قدر۔ یہ کہنا تو فنشور سامی ہوگا کہ بڑھ کر خوش ہوئی
لکھتے کہتے ہوں میں بالکل نہیں جھک کسوں کسوں کر۔ ہوں کہیں مہارت کی تصویر
آپ نے تاکھی ہے۔ اور جیسے آپ دیکھ رہی ہیں وہ ابھی پورے نہیں ہوئے ہیں
پھر بھی آپ جیسے ہی نے ہندوستان کے ہمارے بڑے۔ اور آپ کو جلدست جلد
ہندوستان آجانا چاہئے۔ میری انھیں آپ کی راہ کھلی ہیں۔

مجھے امید ہے کہ ہندوستان میں آپ کی پیال کے حالات و واقعات عدل
شافی تو ضرور ہوگی پھر بھی آپ بہت نہیں پاریں گی۔ وہ خدا ہی جو ہم کو سہارا دے گا
ہیں ان کو پائے نہیں تک پہنچانے کی کوشش کریں گی۔ مہارت کے سکڑوں
بچے آپنا ایک اپنا بہت ہیں جو انھیں پیارسہ کو دیں اٹھالے اور ترقی کے
راستوں پر انھیں کھڑا کر دے۔

مجھ جیسے ہندوستانی آج صرف آزادی سے ہی خوش نہیں ہیں بلکہ ہم
چاہتے ہیں ہمارا ہندوستان ترقی کی نئی شاہراہ پر چل کر سامری دنیا سے ہند

وہ دن، سن سے آئی۔ اور دوسرے دن آزادی کے سپاہی کو ڈوٹھا بنایا تم بھی مزدور کا ناؤ لے کر پیار سے ہمارے تہارے علاوہ اس کا بچہ بکریا میں اب ہمارے دوستوں کو افکار کے زیریں جاکتا ہے جو اب کی تم سے کوئی جلدی نہیں ہے کیوں کہ میں تمہاری عادت جانتا ہوں۔
تہارہ ۱۔ جو گندہ

سلکھیا بازار - جوشیدہ پور
بیرے سرتاج۔

آپ کا ابھی ابھی خط آیا۔ پڑھ کر دل کو سکون ہوا۔ فوراً جواب لکھنے لگی تھی۔ یہاں آج کل بہت شراب نشا چوری ہے جب سے میں بھی سے آئی ہوں بلکہ جب آپس میں غصے میں آ رہی ہیں۔ آج ہندوستان کو آزاد ہونے کا بندہ میں ہونے کے لیے ملے گا بھی وہ زخم پر پڑی لگا کر گئے تھے پہلے بھرنے کا سانسور بنتا جا رہا ہے۔ وہ دو بھائی جو سکھوں سے سال سے ایکٹو حس کے ساتھ رہتے تھے۔ اب لگے ہوئے ہیں۔ اب اپنی حکومت یعنی اب ان کو پھر قریب آنا چاہئے تھا مگر ایسا نہیں ہو رہا۔

ایک بار ہر سرائی لوگ جنہے رہے ہیں اور بے ہندوستان کو ان کے رنگ میں رنگنا چاہتے ہیں۔ بڑے بڑے نام رکھ کر عوام کو دھوکا دیتے ہیں اور ان کے منہ بے نام پر چمکے جاتے ہیں۔ اب آج کل یہ لوگ مل کر غلوں کی ہونے کی کھیلنا چاہتے ہیں۔ ہم لوگ بڑے خوف زدہ تھے لیکن اب ذرا اطمینان ہوا ہے۔ اس لئے کہ ہندوستان کے شہر کے گریڈز میں صاحب یہاں آ رہے ہیں۔ ان کے یہاں آنے سے عوام میں ایک خوشی کی لہر دوڑ گئی ہے۔ بھرپور پتہ نہیں کیوں میرا دل دھوکا رہا ہے۔ یہ جو فرق پرست پارٹیاں ہیں۔ یہ اپنے لئے کہیں انصاف کے نقصان نہ پہنچا دیں۔
اگر ان کی مخالفت کرے۔ آئین۔

میں بہت جلد واپس بھی آ رہی ہوں آپ بالکل نکلوند نہ ہوئے گا۔
مٹی کی موت، اب ٹھیک ہے۔ جنو آداب کہتا ہے۔ خلافت کا
آپ کی طرف آپ کی۔ من جیدہ

دلی - ہندوستان۔

پیارے روزی۔

میں اپنے پیارے وطن ہندوستان آگئی ہوں۔ اپنی اس سرزمین میں آگئی جس کے میں نے ہمیشہ خواب دیکھے ہیں اور جس کی منی سے میں بھی ہوں جب میرا جہان بیاں کے ہوائی آؤ سے صفد جنگ پھر ہمارے باہر آئی تو میری خوشی کی کوئی انتہا نہ رہی۔ ہم اب آزاد ہیں۔ ہماری اپنی حکومت ہے

ہمارے فیصلے ہمارے اپنے ہوتے ہیں۔ اب ہم کسی کے غلام نہیں ہیں۔ لیکن پیاری روزی تو نے سچ ہی کہا تھا کہ میں ہندوستان جا کر خوش نہ رہوں گی کیونکہ یہ کہم آؤ جو چکے ہیں۔ مگر ہماری مثال وہ ہے کہ کسی جنگی میں کوئی شہید کو دکان میں بیچ دیا جائے اور یہ کہ جاکر کوئی بھرتی اپنی جگہ پر قائم رہے گی۔ ناممکن ہے۔ روزی ہم بھرتی تھے۔ میں اختیاری ہوں مٹی کی موت پر بیٹھے ہی ہم اپنے ٹکڑے میں ایسے ٹکے کو سب کو بھرتی گئے تو ہم کہاں جا رہا ہے اس کا اٹھیں غم نہیں ہے۔ نہ جانتے ہیں کہ انصاف کی کیا اشرافیت ہے۔ سازش کے کیا کر سکتے ہیں۔

جانتے ہیں یاں پر دو بھائی ہندو اور مسلمان جو ہندوؤں سے ساتھ رہتے آئے تھے غلط باتوں میں ایک کر غلوں کے پیارے ہو جاتے ہیں۔ اور پھر یوں کی انسانی جماعت میں کہ وہ اس کو وطن پرستی کا نام دیتے ہیں جس کے کیا تاؤں کو میں کتنی دیکھتی ہوں۔ ندیم صاحب نے بھی لکھا تھا کہ آؤ ہندوستان میں آکر خوش نہ رہ سکیں گی۔

اب روزی میری شادی کر چکے ہیں۔ ندیم کو پوچھے گی۔ اری پگل ان دزدوں میں کوئی انسان رو سکتا ہے۔ اس کے لوگ کیا زندہ رہتے نہ سکتے ہیں۔ یہ جو ناموں پر غلوں کی کھینچتے ہیں۔ انھوں نے میری زندگی کو اجاڑ کر رکھ دیا۔ اس کا خوف کر دیا۔ روزی انسانوں کے ہمیں میں دزدوں نے اسے کھالیا۔ آؤ۔

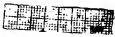
پچھلے دنوں یہاں ایک جگہ فرقہ پرست بڑے شریعہ جو کہے۔ ندیم وہاں گئے تھے بھائی چارے کا پیغام دینے لیکن ان شیطان کے ساتھیوں نے ان کی جلی جڑھا دی۔ ان کو شہید کر دیا۔ کیا ہم اس لئے آزاد ہوئے تھے۔ کیا یہی ہماری ترقی ہے کہ ہم مذہب کے نام پر مروجہ کے نام پر ایک دوسرے کا خون پھانیں۔

نہیں نہیں روزی اب میں لندن نہیں آؤں گی۔ میں اپنے ملک میں اپنے ندیم کے ملک میں اس کے اصولوں کو زندہ رکھوں گی جس میں جس کے لئے کا مذہبی حق قربان ہوئے جس کے لئے ندیم شہید ہوئے۔ اس شخص کو پھانے کرنے کی کوشش کروں گی۔ چاہے مجھے بھی قربان ہونا پڑے۔ میں اس کو رو رہی ہوں جہاں ندیم رہتے تھے۔ یہاں سے میں اس شخص کو پیش روں کروں گی جس کو انھوں نے جلایا تھا۔

روزی بچہ کنواری مت لکھا۔ میری شادی ہو گئی ہے۔ ندیم کے اصولوں سے۔

تیری

روپا ندیم



عنوانِ چشتی

سید عظیم آبادی

معالمِ عشق

مسلح کاغذ کی جانب سے پیام آیا ہے

عشقی ہتھیار کی شکل یہ مُقام آیا ہے

اپنی زلفوں میں مگرہ اور لگا اور لگا

بعدِ مدتِ دلِ دشتی نہ دم آیا ہے

طوق پہناتے لئے جاتے ہیں دیوانو کو

سرِ فہرست مراد کیجئے نام آیا ہے

میکدہ ساقی و صہبا ہیں جہاں میں ہم سے

ہم ہی محروم ہیں جب دُور میں جام آیا ہے

دیکھو اے محوِ خودی دید کی خودِ حسنِ ازل

اپنے جلوؤں میں لئے دعوتِ عام آیا ہے

سب کو غمناہِ قدرت سے ملی ہے تے ناب

میرے حصے میں مگر بادۂ غم آیا ہے

ایک نگاہِ غلط انداز سے دیکھ تو لے

ترا سرِ مدِ تجھے کوئے کو سلام آیا ہے

یہ ایک اتر ہے قدسِ حسنِ باطن پر
یہ ایک داغ ہے دامنِ زندگانی کے
یہ ایک خدش ہے انسانیت کے چہرے پر
یہ ایک رخم ہے آنکھوں میں شادمانی کے

یہ ایک ظلم ہے زر کے سیاہ ہاتھوں کا
یہ ایک زہر ہے ایمان کے جامِ سستی میں
یہ ایک بوجھ ہے دھرتی کے ہضمِ درد پر
یہ ایک حریفِ غلط ہے بیاضِ ہستی میں

یہ ہے اندھیروں کی مثل، سراب کی قدیل
وجودِ اسرائیل

بھئی نہیں ہے ابھی شوخیِ رم آھو
بڑی نہیں ہے ابھی دستِ شوق میں دھجی
کھلی ہوئی ہے ابھی رہ گزشتہاوت کی
بھئی نہیں ہے ابھی دردِ شوق کی تویہ

وہ ارضِ مسجدِ اقصیٰ، وہ کعبۂ ازل
پھر اپنے چاہنے والوں کے انتظار میں ہے
ہو پکا رتا ہے اہلِ دل کو مقتل میں
ہنوز قافلۂ درد رہ گزرا میں ہے

خودی کا قصہ کرد۔ ہے اشارۂ جبریل
اعرضِ مشق کی تکمیل
یہ ہے اندھیروں کی مثلِ سراب کی قدیل
وجودِ اسرائیل

لکھنؤ
ریاست
ہجری

احقر خط



ذکر کیا:

”میں سب جانتا ہوں پشائی، اس نے کہا کہ مجھ کو پہلے اس کا تعلق بڑے رہ چکا ہے لیکن میں نے بھی اُسے یوں چھوڑ دیا کہ وہ صرت مجھ سے تعلق رکھ کر اطمینان کا سانس نہ لے سکے۔“
”اُسے بیٹا! صرت اتنا ہی کہتا تو مجھے افسوس نہ ہوتا۔ میں تو وہ باتیں شاید مہربانی نہ کیوں گا۔ ہاں ہمارے ساتھ شامو کا کتنے تم اُن سے جا کر پوچھ کر کیا اس نے کہا ہے۔ اور اس کا مجھے یقین ہے کہ اُس نے جھوٹ نہ بولا ہو گا۔“

”مجھے کسی سے چر نہیں پوچھنا ہے۔ مجھے صرت پر سیلا سے مطلب ہے اور میرے نزدیک وہ سینا کی طرح پاک ہے۔ تجارت یہ کہہ کر کھانے کی ہیز سے اُٹھ گیا۔“

”دو کو۔ تجارت ان کی متاع ہے پھر نکارا۔ بڑا ارمان تھا تھا سب سے لئے ہندی کپڑوں لاؤں اور تہبہ شادی اتنی شان سے کروں کہ تم جس گھوڑی پر بیٹھو اُس پر چوہوں اور دوپوں کی ہار سنیں۔ لیکن بیٹا تم نے

”یہ شادی ہرگز نہیں ہو سکتی۔“ ہمارت کی اس بچی۔

”شادی تو ضرور ہوگی، اور پر سیلا سے ہی ہوگی یہ میرا آخری فیصلہ ہے۔“

ہمارت کے فیصلے کن جواب میں کیا۔

”بچے تم سمجھ رہے ہو؟ نا سمجھ نہیں ہو نہیں اونچے بیچ بنائی جاتے ہمارت کے باپ نے ہر سے چوسے لیو میں سمجھائے تھے۔ تم جانتے ہو تم لوگوں کی سماج میں کچھ عزت ہے۔ ہمارا ایک مقام ہے، تو کیا جانتی ہے کہ تم میرے بیٹے جو تہا نے نام کے ساتھ لوگ میں یاد کر لیتے ہیں۔ کیا تہاری اس شادی سے ہمارا مذاق نہ اڑے گا میں نے تم شادی کرنا چاہتے ہو، کیا اس کے پاس سے میں غلط باتیں مشہور نہیں ہیں۔“

”لیکن ڈیڑی وہ باتیں بائیل غلط ہیں۔ مجھے اُس کا یقین ہے۔“

”نہیں ہمارت تم یہ کہہ کر سماج کا ستہ بند نہ کر سکو گے۔ وہ لڑکی جو

ہرسوں سے دفتروں کی غائب چھان رہی ہو جس کے پاس سے میں ایک ایک آدمی ایسی باتیں کرتا ہو نام رام رام ایسی لڑکی ہی بات ہے، مجھے معلوم تھا جس سے نہ سکو گے کہ اُس نے کن افغانیوں پر سیلا کا

ماتے خواب و خندے کر دیتے۔ اب یہی سوچ لو کیا تم اور کہاں وہ
کا بی بی بنیں۔

"اُف۔ ماں۔ یہ کہ تو تم میرے پیار۔ میرے غلوں کو تھیں مگامی
جو۔"

"اُسے کہ سخت شرم نہیں آتی میرے سامنے ایسے افلا کہتے تھے
اور اس باتیں خیال نہیں آتا کہ اپنی بوسنے والی ہو کن کلمات سے قاز
رہی ہو۔"

بھارت بیٹا چنانچہ ہم سب سمجھتے تھے نہیں بھادوایک بیٹا جو بھی کرو
غوب سوچ سمجھ کر کرنا اور بات ذہن میں رکھو کہ سراج کو نظر انداز نہیں
کرنا چاہئے۔ اُس کے کمر لٹا تھے جو تھے میں اور دن کی روشنی ہی میں کہ کوئی
چاہئے۔ و ایسے تھاری دہن ہادی ہو جو گئی۔ چاہے اس کا ماضی کبھی رہا
ہو۔ بھارت کے باپ نے آخری الفاظ کہہ دیئے۔

ڈیڑی میں آپ کا سحر کو راز ہوں اور اس کا نہیں رکھنے کو آپ کا بیٹا
ایسا کی کام نہیں کرنا کہ اس کے لئے کبھی آپ کو شرم نہ ہو جائے۔ یہ کہ
کہ بھارت اپنے کمر سے میں ان کی سر پر ہوتا وہ پر سیکھ کر جلد اپنا آخری
فیصلہ خط میں لکھ دیا چاہتا تھا کہ قلم اٹھا کر لکھا شروع کر دیا۔

ڈیر پر سید

میں نے سوچنے کو نہ صرف ایک ہفتہ ہوا ہے۔ لیکن اس معلوم ہوتا
ہے کہ میں صدیاں بیت گئی ہوں۔ آج کے دن تم نے آئے کہ کہا تھا لیکن تم یہاں
نہیں پہنچیں۔ اور نہ معلوم کب تک آپ اس سے ملنے کے ربا ہوں کہ جلد سے
جلد یہاں آجاؤ۔ ڈیڑی کا اصرار ہے کہ میں لندن جا جاؤں۔ اور اگر تم نہ
ملیں تو شاید میں لندن چلا آئی ہوں۔ لیکن اگر ایسا چاہتا تو شاید میرا
ہیوجن کے کاروبار میں لگنا نہیں تو تم نہ مل پائیں۔ اور میرے ایک ہم بیٹا
پڑنا۔ اور وہ خاص میں میں تم سے ایسے باتیں کرے گا۔ میں سے تم گھرائی ہو۔
میں خط میں تم کو اس لئے لکھ رہا ہوں کہ تم جلد یہاں میرے پاس
آ جاؤ۔ یہاں شروع ہوئے والے اب اور میں جانا تھا کہ یہاں سال میری
زندگی میں ناپا لائے۔ ہاں اسے عہد دیان اب حقیقت کا روپ دھار
ہے گئے۔ شاید وہ ہماری جہی ہو چکی ہے۔ یہ۔ بہت خوشی والے ہے
شادی کیے ہیں اس کا وقت آچکا ہے اور تمہارے اشتہار کی گھڑیاں
بھر چکی ہیں گزشتہ میں میں پہلے آؤ۔ پہلی آؤ۔

تمہارا اور تمہارا
بھارت

بھارت نے خط لکھ کر۔ یہ سب میں رکھا اور رونا دھون کے بازار
کو دیا۔

"اے بھارت۔ بیٹے۔ تم خیالات میں گم ہیں چاہے ہو تو کسی
بھارت کو خیالات کی تو کیلئے نہیں۔"

"اورہ نکار۔ شام کا۔ کہاں یا کیسے تھے۔"

"اچھے۔ بیٹے۔ تمہارے ہی گھر جا رہا تھا۔ میں تو یقین نہیں آیا کہ تم
کیا کہہ رہے ہو۔ تمہارے باپ کو بہت ہی پریشان ہو گئے ہیں۔ جب سے وہ
لاکا دھوا رہے ہیں۔ اُسے تو وہ کہیں کہیں کہہ کر کام رام۔"

"شام کا۔" اس دن کا جب قاعدہ ہے۔ کوئی کسی کو بھی کسی حالت
میں دیکھ نہیں سکتا۔ کوئی کوئی رہتا ہے تو وہاں کی کھڑی ہو کر ہے۔ کوئی
رہتا ہے تو اسے روکنے نہیں دیتا۔ اب ایسے میں کیا کیا کیا جائے۔

"نہیں بیٹا۔ نہیں ایسی بات نہیں ہے، آخر میں کس بات کی کہی
ہے۔ ایک سے ایک میری تو خواہش ہے کہ لاکی نہیں مل سکتے ہے۔"

"۷۷۔" مجھے صرف لاکی نہیں چاہئے۔ ایک شریک بیات چاہئے۔
جو مجھے جنت دے سکے۔ میں کہہ دل میں میرے لئے درد ہو۔ میں کی انھوں میں
میرے لئے آتسو ہوں۔ اور میں کے ہونٹ میرے لئے مسکرتے ہیں۔ اور میرا
نیپال ہے کہ وہی لاکی کوئی دوسرا نہیں فوج نہ سکتا ہے۔ میں نے آئے کوش
کر لیا ہے۔ اور اس کو آپ اچھی طرح جان گئے ہیں۔ بھارت نے جذبات میں
ہتے ہونے اپنے خیالات کا اظہار کر دیا۔

"بیٹے بھارت: تم میری اولاد کی طرح ہو۔ میں نے نہیں اپنی گونڈ
میں رکھا ہے۔ میں کہہ کہ نہیں اس کا مشورہ نہیں دوں گا۔ کو تم اس لوکی سے
شادی تو شاید کسی قسم کا تعلق رکھو۔ تم نہیں جانتے۔ راسوے اس کی پیہ میں
"نا۔ لیکن راسوے اس سے شادی نہیں کی اس کے بعد سے اس کے قدم جس
منزل کو طوفان پر چڑھے ہیں وہاں تم بھی نیک لا کے کہہ نہیں ہے۔ تم مجھے
ہو کہ وہ اب کہیں تو کر رہی ہے۔ اسے بیٹے شام کو جب دنیا کے آفت
پند ہوئے ہیں۔ تو وہ دفتر چاہتی ہے۔ وہ میری ہفتہ میں دن۔ بیٹا
گوشہ دے کھا رہی ہے۔ شرب دے دیتی ہے۔ آخر میں کیا ہو گیا ہے۔

"اؤ۔" شام کا۔ آجے اس صاف کر دیجئے۔ اور میرے حال پر مجھے
چھوڑ دیجئے۔ آپ کی ان باتوں سے مجھے سخت تکلیف پہنچ رہی ہے۔ میری طبیعت
غراب ہو گئی۔ اُف۔ بھارت۔ یہ کہتا ہوں کہ میں کی طرف جڑ گیا۔ لا کا شرب پہنچ کر
اُس نے ایک تھکا خرازا اور اپنا غلط اس میں رکھتا ہوں کہ میں کی جانب پر دھکیلا
اُس نے ایک ایک کا پردہ اٹھا دیا۔ پردہ اٹھ گیا۔ ہاتھ میں رو رہا۔ اس
کے دل کی دھڑکن نہ کہی گئی۔ تب میں شرب کیلش، کیوں کہ اس نے اپنے کھل کر
اپنے سامنے ہی کرتے ہوئے دیکھ لیا۔ پر سید۔ اپنے افس کی فہمی (اسے)
وہ بیٹا باپ کی تھی لایا ہوں میں پٹی ہوئی بیٹی تھی۔ بھارت نے دیکھتے ہی دونوں
کے چہرے کا لے لگے۔ اور بھارت سوری کہتے ہوئے پردہ چھوڑ کر واپس
جڑ گیا۔ شادی کا پہلا خط آخری خط میں لکھ کر اس کے ہاتھ میں رکھ دیا۔

۱۹۳۵

کون
کیا
تھکا؟

قدیر احمد قدیر - اہم - ۱

۱۹۲۵ء میں مشروا میں۔ پی۔ کھاڑی نے انڈین ہوا زہر - ۹
دکون کیا ہے۔ انڈیٹ کی تصویق کا دعویٰ ہے کہ ہندوستان میں
بیسویں کو شش بجی۔ انگریزی میں یہ کتاب ۹۰۸ صفحاں شش ۲۰۲۳
ساتھ ہے۔ قیمت ۱ روپے ہے اور پانڈیٹ پر ملک پر
بہی میں چھپی ہے۔ اس میں تقریباً سو سو کا رخاڑوں، فرسوں، صنعتوں
انٹرنیشنل کمپنیوں، بینکوں، اخباروں، کتب فروشوں اور دیگر
کمپنیوں کے اشتہارات ہیں۔ ملک کے ہر صوبہ اور قریب قریب
ہر علاقے کی سیاسی جماعتوں کے رہنماؤں کا، انڈیا شہرت کے
ادیبوں، کھلاڑیوں، فن کاروں، ہندوستانی اور انگریزی، فرسوں
اور سوشل ورکروں کے حالات، ان کی ملک گیر شہرت کے مطابق
جمع کئے گئے ہیں اور ہر حال میں غیر جانب داری کو ملحوظ رکھا گیا
ہے۔ ان ہزاروں صفحات میں سے آج ہم گئے جتنے حضرات سے
ہی واقف ہیں۔ اس وقت ان حضرات میں سے کچھ لوگ اپنی شہرت
کے عروج پر ہیں۔ کچھ لوگ درمیان شہرت کے مالک ہیں اور کچھ
کی شخصیت ابھرتی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ ان میں سے چند ان
سیاسی رہنماؤں کے حالات پیش کئے جاتے ہیں جو آج بھی ملک گیر
شہرت کے مالک ہیں یا آزادی سے کچھ پہلے یا آزادی کے بعد
ہم سے جدا ہو گئے ہیں۔

عبد الغفار خاں

سرخ پوش لیڈر ہیں ۱۸۹۱ء میں، امتحان نری میں پیدا
ہوئے۔ ریڈنگ، ننگ تعلیم حاصل کی۔ ہندوستانی فوج میں کمیشن
پیش کیا گیا لیکن لینے سے انکار کر دیا۔ اپنے گاؤں میں قومی
اسکول جاری کیا لیکن ۱۹۲۵ء میں عتاب کی نذر ہو گیا اور لاٹ
ایکٹ اور تحریک ترک موالات میں سرگرمی سے حصہ لیا۔
گرنٹار کر کے تین سال کی قید مشقت کی سزا دی گئی۔ ۱۹۲۹ء میں
افغان جرگہ کی تنظیم کی اور سرخ پوش واپس کورٹس کی قیادت کی
جو غلامی خدنگا کے نام سے مشہور ہے۔ ۱۹۳۲ء سے ۱۹۳۳ء تک
ہزاری باغ جیل میں صوبائی قیدی تھے۔ رہا ہونے کے بعد مدعو
اپنے صوبائی ڈاکٹر خان کے پنجاب اور صوبہ سرحد میں داخلہ
ممنوع قرار دیا گیا۔ لیکن کانگریس ۱۹۳۳ء کی ایک تقریر پر
۱۹۳۵ء میں مقدمہ چلا اور بغاوت نہ الزام میں دوسال کی

سزا دی گئی۔

آغا خان۔

سلطان محمد شاہ ۱۸۷۵ء میں پیدا ہوئے۔ اسماعیلی مسلمانوں کے سپہ سالار اور ایٹم افیئر، مشرقی ایشیا اور ہندوستان میں ان کے لاتعداد مذہبی پیروں کی جنگ تعلیم کے دوران بہترین خدمات کے صلہ میں فرسٹ کلاس سردار کے ماہی و مراتب اور لائسنسوں کے سلام عطا ہوئے ہیں۔ ہندوستان اور یورپ میں بہت سے رئیس کے گھوڑوں کے مالک ہیں۔ "انڈیان ٹرانزیشن" کے مصنف ہیں۔

سی۔ ایف۔ اینڈرولوزر۔

پیدائش ۱۲ فروری ۱۸۷۱ء۔ شانتی نیکیت میں پرورش ہوئے۔ ہندوستانیوں سے میل محبت رکھنے کے باعث وہ ہندوؤں کے نام سے پکارے جاتے ہیں۔ ابتدائی تعلیم کنگ ایڈورڈ اسکول، برکھم اور ڈیم بروک کالج میں حاصل کی۔ اسی کالج میں نیپال اور دیگر قوموں کے ساتھ ساتھ انڈیائیوں کے ساتھ ساتھ کبیر کے گورنر کی سربراہی کے ممبر بن کر انڈیائیوں کے ساتھ ساتھ ممبر اور فیصلہ دہ۔ ساتھ ساتھ افریقہ میں گاندھی جی کی تحریک ترک موالات میں سرگرمی سے حصہ لیتے رہے ۱۹۰۲ء اور ۱۹۱۳ء میں کرسچین ایڈیٹر ہیرالڈ "نارتھ انڈیا" کی ریڈیو میں انڈیا کی رپورٹ ایڈیٹر "دی انڈین ہیرالڈ" انھوں نے ساتھ ساتھ افریقہ "ٹودی ٹیڈو نیلسن" کی "ٹرینک ایڈیٹر کنگ ایڈورڈ" "ڈاکٹر آئی او کو کرائسٹ" "کرالٹ" "دی سائنس" کا ریڈیو ڈیپٹ ایڈیٹر گیارہویں کیپٹ "گرس" "شال ایڈورڈ سٹورٹ" "ڈاکٹر آئی او کو" وغیرہ کتابوں کے مصنف ہیں۔

ڈاکٹر مختار احمد انصاری

پیدائش ۱۸۸۰ء میں یورسٹرل کالج الہ آباد نظام کالج کوکن۔ یونیورسٹی آف ایڈمز میں تعلیم حاصل کی۔ چار جنگ ہائیس لندن میں ریزنڈنٹ میڈیکل آفیسر سینٹ پیٹریکس ہسپتال لندن میں پبلک ہیلتھ سائنسٹ رہے۔ یورپ میں ۱۰ سال گزارنے کے بعد ایڈمز برگ یونیورسٹی کے ڈاکٹر آف میڈیسن اور سرجری میں ڈگری لینے کے بعد ہندوستان واپس آئے۔ ۱۹۱۳ء میں میڈیکل شین

ٹرکی کی تنظیم کی۔ ۱۸۷۱ء میں یورپ میں تحریک میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ ۱۹۲۰ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کے صدر منتخب ہوئے ۱۹۲۲ء میں خلافت کا فرنس کیا کے صدر ۱۹۲۷ء میں انجینئرز کانگریس۔ مدراس کے صدر ۱۹۲۸ء میں آل انڈیا کنونشن کلکتہ کے صدر ہوئے۔ ۱۹۲۰ء کی خلافت تحریک کے روح رواں بنے۔ ۱۹۳۰ء اور ۱۹۳۲ء میں تیرہ سالہ تحریک کے سلسلہ میں قید کئے گئے۔ پرنسپل ڈاکٹر کانگریس پارلیمنٹری پارٹی (۱۹۳۳ء) کے بانی ممبر آئی۔ اپریل ۱۹۳۵ء میں صحت خراب ہونے کے باعث کانگریس ورکنگ کمیٹی اور سرگرم مباحث سے رٹائر ہو گئے۔ نیشنلسٹ پارٹی کے لیڈر ہیں۔

آصف علی۔ ایم۔ ایل۔ اے۔ بار ایٹم لا۔ دہلی

پیدائش ۱۸۸۸ء یونیٹ اسٹینڈنگ کالج دہلی اور بھگوان۔ لندن میں تعلیم حاصل کی۔ ۱۹۱۸ء میں مقدمہ چلا اور قید ہوئی۔ کانگریس کی تحریکوں میں حصہ لینے کے سبب کئی بار قید کئے۔ یورپ کا کافی سفر کیا ہے۔ نیپولین ہسپتال دہلی، سکرٹری پارلیمنٹ بورڈ، پینشنل۔ مسلم پارٹی کے سرگرم ممبر ۱۹۳۵ء کے انجینئرز میں ہندو مسلمانوں کے دونوں کی بھاری اکثریت سے بھائی بھائی کے ممبر منتخب ہوئے۔ ۱۹۲۸ء میں اردنا گھوڑے سے شادی کی ہے۔ "کنٹرول ٹوانا کو آپریشن" کے مصنف ہیں۔ "اسکیننگ" نامی اور صحافت سے خاص دلچسپی رکھتے ہیں۔

ارونا آصف علی۔

پیدائش جولائی ۱۹۰۹ء سیکرٹری پارٹ ایڈ کونٹ اسکول میں تعلیم حاصل کی۔ مشر آصف علی ایم ایل اے سے شادی ہوئی نیشنل کونسل آف وومن کی ممبر اور دہلی وومن لیگ کی سکرٹری ہیں۔ آل انڈیا وومن کانفرنس کی اسٹینڈنگ ممبر اور وومنز ڈیپارٹمنٹ کی ممبر ۱۹۳۰ء کی کانگریس کی ترک موالات تحریک کے سلسلہ میں چھ ماہ کی سزا ہوئی ۱۹۳۲ء میں پھر چھ ماہ کی سزا ہوئی۔ تعلیمی، سماجی اور سیاسی ہر میدان میں عورتوں کی رہنمائی کرتی ہیں۔ "جنگل وومن کانفرنس کی اسٹینڈنگ ممبر ہیں اور لاتعداد سماجی اور تعلیمی کمیٹیوں اور تنظیموں سے فلاح ہیں بہترین مقرر اور ادیب ہیں۔

مولانا ابوالکلام آزاد

مولانا فرس کے مقبول روحانی و علمی مفکر ہیں۔ مکہ میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی عیش عرب میں ہی رہے۔ مذہبی تعلیم الازہر قاہرہ میں حاصل کی۔ ہندوستان آ کر کلکتہ کو متفرع بنایا اور اپنے مشہور اخبار "اہلان" کا اجرا کیا۔ اسکے ذریعہ ترکی اور دوسرے اسلامی ممالک کے حالات سے مسلمانوں کو روشناس کرایا حکومت نے اس پر پابندی لگا دی تو "الہدایہ" نام کا دوسرا اخبار نکالا جس نے علی برادران کے ساتھ ان کی شہرت کے چار چاند لگا دیے جنگ عظیم کے موقع پر قومی تحریکات میں بڑے زور شور سے حصہ لیا۔ اور کانگریس کی رہنمائی میں کانگریس میں شامل ہو گئے۔ تحریک خلافت کے روح رواں ہو گئے اور تحریک ترک موالات کے سلسلہ میں ۱۹۲۱-۱۹۲۲ء میں دیش بندھو واس اور علی برادران کے ساتھ سرباب ہوئے۔ جو اس وقت کی قومی تحریکوں کی روح اور مسلم رہنما تھے۔ ۱۹۲۰-۱۹۲۱ء میں سول ڈس آرڈینیشن مومنٹ میں سرگرمی سے حصہ لیا۔ ۱۹۲۲ء کو انہیں نیشنل کانگریس میں دہلی سیشن کے صدر ہوئے۔ ۱۹۳۰ء میں کانگریس کے ایکٹنگ صدر رہے۔ آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے ممبروں، شہوراء، کامیاب مقرر اور مصنف ہیں۔ بہت سے مضمونوں کے مصنف، لہیات اور تعبیر دان کی بہت سی تصانیف ہیں۔

بھاشا چندر بھوس۔

پیدائش ۱۸۹۷ء کلکتہ اور کیمبرج میں تعلیم حاصل کی۔ آئی سی ایس میں کامیابی حاصل کی۔ ۱۹۲۱ء میں متعلق ہو کر تحریک ترک موالات میں شامل ہو گئے۔ ۱۹۲۲-۱۹۲۳ء میں قانور ڈسٹرکٹ کے فیجر رہے۔ ۱۹۳۳ء میں کلکتہ کارپوریشن کے ممبر منتخب ہوئے۔ چیف ایجوکیشنل آفیسر ہوئے۔ گزٹار ہوئے۔ ۱۹۲۶ء میں بنگال پبلیشٹو کونسل ممبر منتخب ہوئے۔ بنگال پرووینشل کانگریس کمیٹی کے صدر رہے۔ ۱۹۲۷ء میں راکر دیئے گئے۔ ساکن ممبر کے پانچاٹھ میں پڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ سول ڈس آرڈینیشن مومنٹ کے روح رواں تھے۔ متعدد پارٹیز میں سنیہ گاہ کی تحریکات کے سلسلہ میں ماحوذ رہے رہا ہونے کے بعد کلکتہ کی عمارت میں یورپین ملک میں علاج کرانے کی غرض سے چلے جلے کا حکم ہوا۔ والد کی نازک حالت پر کے سبب دسمبر ۱۹۳۳ء میں ہندوستان واپس آنے کی اجازت ملی۔

والد کے انتقال کے بعد کلکتہ کے سوا کسی بھی یورپین ملک میں واپس جانے کا حکم ہوا۔ دی انڈین اسٹریٹ ۳۳-۱۹۳۰ء میں لندن میں چھپی تو حکومت نے اس پر پابندی لگا دی واپس لاؤ ٹینس کا شوق ہے۔

بید عبد اللہ ملوی۔ ایم اے۔ ایل ایل۔ بی

بمبئی کرائیکل کے ایڈیٹر ہیں۔ ۱۸۹۱ء میں پیدا ہوئے۔ انٹیشن کالج سے ۱۹۱۰-۱۱ء میں گورنمنٹ ہوئے۔ ۱۹۱۵ء میں بمبئی کرائیکل کے ایڈیٹر مل اسٹاف میں شامل ہو کر ۱۹۱۸ء میں ایڈیٹر رائٹر ہوئے۔ ۱۹۱۷ء میں جوئیٹ ایڈیٹر ۱۹۱۸ء میں اسسٹنٹ ایڈیٹر اور ۱۹۱۹-۲۰ء میں سٹریٹری میں کی جلا وطنی کے زمانے میں ایڈیٹر کی حیثیت سے کام کیا۔ ۱۹۲۰-۲۱ء میں سٹریٹری کے ساتھ کرائیکل میں اسٹنٹ ایڈیٹر رہے۔ آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے ممبر۔ ۱۹۳۰ء میں آل انڈیا کانگریس ورکنگ کمیٹی کے ممبران ممبر ہوئے۔ نومبر ۱۹۳۳ء میں سول ڈس آرڈینیشن کے سلسلہ میں گرفتار ہوئے۔ ۲۶ جنوری ۱۹۳۱ء کو کوکھلہ جی اور دوسرے رہنماؤں کے ساتھ رہا ہوئے نیشنل مسلم پارٹی کی ورکنگ کمیٹی کے ممبر ہیں۔ جنوری ۱۹۳۲ء میں دوسرے کانگریس رہنماؤں کے ساتھ گرفتار ہوئے اور دوسال کی قید با مشقت ہوئی۔ اکتوبر ۱۹۳۲ء میں رہا ہوئے اور بمبئی یونیورسٹی کے ممبر ہیں۔ سوشل سروس سہماہی کی ایڈیٹوریل کمیٹی کے ممبر ہیں۔ سروول سنگھ

پیوینل انشورنس کمیٹی بیٹیلہ پور کے بیجنگ ڈائریکٹ ہیں۔ کانگریس لیڈر ہیں۔ سکون میں قومی تحریک کے بانی مانی ہیں۔ تحریک ترک موالات میں سرگرمی سے حصہ لیتے ہیں ۱۸۹۶ء میں امرتسیر پیدا ہوئے۔ گورنمنٹ کالج لاہور میں اعلیٰ تعلیم کی کرکٹ کیم کے کپتان اور فٹ بال کے کھلاڑی رہے۔ دہلی میں پبلک لائف کا آغاز کیا اور کھربو کا اجرا کیا۔ ۱۹۱۷ء میں ہندو یونیورسٹی کے فیلو مقرر ہوئے۔ ۱۹۱۸ء میں لاہور منتقل ہوئے اور پھر لاہور کا اجرا کیا۔ ۱۹۲۵ء میں پنجاب چارٹریڈ کالون میں کی صدارت کی۔ ۱۹۲۶ء میں مختلف تنظیموں سے متعلق ہو کر کانگریس تحریکات کی طرف اپنی توجہ مرکوز کر لی۔ ۱۹۲۸ء میں کانگریس ورکنگ کمیٹی کے ممبر ہوئے اور رہے۔ ۱۹۳۲ء میں کانگریس کے

تحریک اہلحدیث

ہندوستان میں مسلمانوں کی مذہبی زندگی گزرو پوری تھی۔ مسکن تہ سنت سے روشناس کرنا، ان پر شریعت کے منشا کو واضح کرنا، انہیں اصل اسلام سے قریب لانا ضروری تھا۔ تحریک اہل حدیث نے پورے کرنے کی کوشش کی، اگرچہ ہندوستان کی تحریک اہل حدیث کے خلافت عظمیٰ پر پگھلنا پھیلنا چھوٹی لگتیں سمجھ رہی ہیں۔ طے ہے کہ اگر کتاب و سنت کے سوال کو وقت پر نظر اٹھایا گیا ہوتا تو ہندوستانی مسلمان اپنے مذہب کے درامد ماحذوں سے بہت دور نکل چکے ہوتے جہاں انہیں لانا آسان نہ ہوتا۔ ہندوستانی مسلمان مذہب متصفی تھے اور اگرچہ حقیقت دیگر مذہب کے اعتبار سے اجنبی تھا۔ قدرتی طور پر جاسکتا ہے پھر بھی نہ تھی۔ مگر یہی لکھنا ایسا بھی ہوتا تھا کہ ان کا مذہب کی سادگی، حق پرستہ کے قریب آ رہی تھی۔

تحریک اہل حدیث کی بنیاد شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے ہاتھوں پڑی جب وہ مجاز سے قلعہ مکمل کر کے ہندوستان لوٹے۔ شاہ ولی اللہ کے دور سے پہلے ہندوستان کی عمری درس علم اسلام اور فقہ کا زور تھا۔ حدیث کی باقاعدہ تعلیم اسلام پاک کی سنت تفسیر و احکام کا زور تھا۔ فقہاء کی بنیاد پر اردو کے فقہاء اختلافات کی کامیاب دنیا پر کوئی تسلیم نہیں دی جا رہی تھی۔ فقہ کیا ہے جی، اس کے مسئلوں میں کیا گزرواں ہیں، انہیں کس طرح دور کیا جاسکتا ہے اور ان کی تعلیم کتاب و سنت سے کیوں کر دی جاسکتی ہے۔ ان باتوں کی واقفیت ضروری نہیں، مگر جاری تھی۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ہندوستان کے مخصوص حالات کے لئے ضروری بھی کرنا ان کے عمری مدارس اپنے نظام اور تعلیم کو وسعت دی۔ اور اس میں گہرائی پیدا کر دی تاکہ عمری مدارس سے فارغ طلبہ مذہب اسلام کی صحیح فہم حاصل کر سکیں۔

تحریک اہل حدیث کی فکر میں درس نظامی کے عروج طرز کا مقابلہ کرنا پڑا اور یہی یہی نظام فہم کا ازاں کرنا پڑا۔ پھر بھی ہندوستان کے ہر حصہ میں اس تحریک کی تہذیب قائم ہوئی اور ہزاروں اہل علم کا یہیں مکات دار اہل حدیث و علوم قائم ہوئے۔ علامہ اہل حدیث نے مناظرے کے، ہزاروں کتابیں بھی لکھیں۔ خلا

روم کے خلافت چھا کر لگے۔ ہندوستانی مسلمان اپنی تقریبات و لادرات ووقات اور زندگی کے اور بھی کی مصلوٹ پر مذہب اسلام کے دینے ہوئے قطعی طریقے بھول بیٹھے تھے۔ ان کی اصلاح تحریک اہل حدیث نے کی۔ ہندوستان کے بعض حصوں میں چالاکت کے سبب رستاروں کے اثرات اجتناب مندر بہت پرست دین، دہلی دہلیا، ارواح برکا اثر پڑھ رہا تھا۔ جو تحریک اہل حدیث کے اثر سے کم ہوا۔ مسلمانوں کے طاق میں چڑھا دے شروع ہو گئے۔ شادی بیاہ سے پہلے بچہ نکاح نہیں مگر انہیں ناقص۔ شادی کے بعد نہ تو بچہ نکاح نہ تو بچہ نکاح اور قوماں کا شکا رہتا ہے جاتے ہیں۔ بچہ نکاح کا مرض عام ہو گیا جارا تھا۔ اور لوگ اسلام کے دینے ہوئے پہلے حصول اور آسان طریقہ زندگی، طریقہ عبادت، یقین حکم، اور فروع خطہ سے دور محسوس باتوں میں دور ہوتے چلے جا رہے تھے۔ تحریک اہل حدیث نے دن و دماغ کا تحریک کیا۔ اسے معاشی، اصلاح، پاکیزگی اور جلال بخش تحریک اہل حدیث ہندوستان میں کتاب و سنت کی ترویج و اشاعت کا ذمہ دار بن گئی۔ اس تحریک نے اپنے سیاسی دور میں بنگال سے لے کر متحدہ ملک کے مسلمانوں کو ایک ملک ایک مذہب اور ایک عقیدہ کے تابع لاکھا دیا۔ ہزاروں مراکز قائم ہوئے، فوجی چھاؤنی اور فن حرب کی تربیت کیلئے مراکز قائم ہوئے۔ جاہلادیس اس عقیدہ کے لئے دفاع کی لگتیں۔ رابطہ قائم کرنے کے لئے بیرون کی تحریکیں چلے گئیں۔ ایک حرکت میں لائی گئی۔ ہندوستان کی فوجوں سے تفریق نہیں کی اور اگر یہ سازش سے کر لینے کی جس فیصلہ کن تاریخ کی داغ بیل ڈالی وہ بھی فراموش نہیں کی جاسکتی۔ جدوجہد آزادی کی تاریخ آج لوگ بھول گئے ہیں۔ شروع کر دے ہیں۔ لیکن اصل حقیقت یہ ہے کہ مسلمانوں میں جنگ آزادی کا پہلو دور ختم ہو چکا تھا۔ جب کہ انہماں کے قیدیوں کی رہائی کا فیصلہ ادا آباد ہائی کوٹ سے کیا۔

تحریک اہل حدیث نے سیاسی دور میں جائیداد کی غرض شریائی لاکھوں ملازمین پر چھوڑ دیئے گئے۔ بے دخل ہوئے۔ سبھن نے سرحدی علاقوں میں جا کر پناہ لی جو اب بھی مذہب اسلام کی سادہ زندگی کے تہران ہیں۔ جتنے کے بعد اگرچہ تحریک اہل حدیث کی کڑو پڑی اور اردو کے دور میں کہ لوگ لادینیت کی ترس پہلا پڑا اور انکا حدیث کے شکا کر دئے۔ لیکن اس تحریک کی لوگ پڑاں کی بنیاد چھوٹی مساجد ان کی سادگی، مدار اس اور ان کی تعلیم کی کتاب سنت پر عمل کی کوشش، تحریک اہل حدیث کی قائم کردہ چاندنی لکھن، مجاہد اسلام کے قریب لگتیں، لنگہ و جنانا میں ان کے گذرے اور گھٹا پر قیام کرنے کی تاریکی یادگار ہیں، اس بات کی شاید میں کہ تحریک ایک تعلیم سیاسی اور مذہبی جہاد کے لئے وجود میں لائی گئی۔ اگرچہ اس تحریک سے بھی وابستہ لوگ برطانوی سازش سے سمجھ کر بیٹھے اور مسلمان کی تاریخ بھلا دی۔ اور آج کے بہت سے محرمین اس انقلاب کی تاریخ سے واقف بھی نہیں۔

برہان کے لیے اس کی اور سبھی دونوں عقیدوں سے تھریک اہل حدیث
علم میں بغیر غرض تھی۔ اہل حزب اختلاف کو کہہ دیا کہ اس وقت سے یہ کامیاب ہو گیا
وہ نہ متاثر ہو نہ ہندو دنیا، یہ برہمنی یا سائلین کے چرچا میں کس سے بھی لکھا
گیا۔ اگر کسی کو شک ہے تو اور بار بار یہ جاتی صرف سرحدی علاقوں کو اس کو شک
سے دلالت ہے کہ یہ نہ برہمنی یا سائلین کے اثرات سے محفوظ رکھا۔ ورنہ
انگریزوں کا کھترہ سارے ایشیائی خطہ کے اور اس کی کوئی جگہ نہیں جس کی جاکر
تحقیق اہل حدیث علم میں آتی مانی کرتا ہے، ریاست، استعمال، بغیر، اور وہ
رسم کی حد تک، سبھی ایک، ایک جیسے، ایک نوع اور ایک کام کے کہ وہ لکھا
ہوئے صرف میں ہی ہو، وہاں بار بار جاکر یہ لکھو رہی ہوئی ایک ہی شخص اور
ہے جو دل کو توڑا کہ وہ حق ہے اور اس کے لیے یہ اختیار کا پر ختم ہے کہ ان
دو لوگ

کے نام سے تین جنہوں نے تحریک اہل حدیث کو کربلا کا دایا راستہ چھوڑ دیا۔
جنم پلغوی نقوی کی کوششوں کے نتیجے میں یہ تحریک بے پروا دلانہ چربی کے نام سے
اس تحریک کو کربلا کے نام سے مولانا محمد علی رام پوری اور مولانا عبدالحق کا
ہے۔ بنیاد میں اس تحریک محمد صاحب، سہارنورد میں مولوی محمد سہارنوردی
مفتی محمد صاحب، میرٹھ میں مولوی عبدالرحمن محمد علی، دہلی
شرکت میں نے تحریک کو طاق دیا۔

ہر طرح امداد کی موثر مرکز اور کارڈوں کی جہاں کہیں ضرورت پیش آتی۔ لالہ گھونند سرن اسکی پیشکش کیلئے سب سے اچھے لفظ آئے۔ انتقال ہوائی حادثہ میں مدراس کے قریب ہوا۔ انتہائی نابینا ملنا روست فوار تھے اور کانگریس کی ہر تقریب میں پیش پیش رہا کرتے تھے۔ تحریک آزادی میں کمال کر چکے تھے۔ اخبارات اور انجمنوں کی مالی امداد کی کانگریس کے سب ہی سرکردہ لیڈر تھے ساتھی تھے شہر میں نہایت ہر دل عزیز تھے علم و ادب سے بھی شوق تھا۔

جو گل کشور کھنہ

انکے والد بزرگوار گورنمنٹ ہائی اسکول کشمیری بیٹ جہاں آج یونیورسٹی ہے کے سکول ماسٹر تھے۔ کھنہ بھی نے تحریک آزادی کے سلسلہ میں بڑے کام کئے کئی بار جیل بھی گئے۔ انتہائی ملنا مخلص اور دوست فوار رہے۔ ۴۲ء میں انکی تلخی جاری تھی کچھ مدت روپوش رہے۔ پوشیدہ طور پر کانگریس کے لئے ناقابل فراموش کام کئے۔ کہیں نہیں نمایاں رہے۔ آزادی کے بعد سرکاری ملازمت میں کی۔ ان دنوں کناٹ سرس رہی کہیں مقیم ہیں۔ پیرا نار کے گراں ہیں۔

ستیا دتی دہلوی

اردو آصف محل کی طرح کانگریس کی سرگرم کارکن تھیں۔ بڑے جوش و خروش اور دلیری کے ساتھ کام کیا۔ بڑا نوجوان حکومت انکی گرفتاری کے لیے بھیڑی رہی لیکن کہیں گرفتار نہیں کر سکی۔ تعلیم یافتہ اور انتہائی قابل قدر درکن تھیں۔ موسمی شروہانند اپنے والد بزرگوار تھے۔ کانگریس کے لئے کئی بار جیل بھی گئے۔ کانگریس کے اصولوں میں درپردہ جاکر تقریریں کیا کرتی تھیں۔ ۴۲ء میں گرفتاری گئیں۔ کانگریس سے آپ شروعاتی سے وابستہ رہیں۔ کانگریس کے کاموں کے سلسلہ میں کافی شہرت حاصل کی۔ عورتوں میں انتہائی کھمدار باعلاقہ درکن تھے۔ ۱۰۵ء حال گھرانہ سے لعنت تھا۔ اکثر و بیشتر امدادوں کی کارکن تھیں۔ مقامی کانگریس ورکنگ کمیٹی کی آئندہ بھی رہیں۔ انہیں دلی تاجان آف آرک کہتے تھے۔

لالہ شکر لال

بہت پرانے کانگریس تھے۔ انکی تقریریں جوش و دھول سے

دلی کی چاند

قومی کارکن
جس کا رکن
دلی
کی نشان تھی

دلی کے چند مخلص قومی کارکن جنہوں نے اپنے وقتوں میں بڑی قربانیاں دیں، کانگریس کی ہر طرح سے مدد اور حکومت کے ساتھ تحریک آزادی کو آگے بڑھانے میں سرگرم رہے ہیں۔ دلی میں کانگریس کا جنم داتا اور پشت پناہ بھی کہا جاسکتا ہے جسکے نام کانگریس تعلیم سے بھی نہیں ہٹائے جاسکے اور میں کی قدر دانی سچ بھی غلط کارکنوں میں حسب دستور رہتی ہے انکا مختصر حال درج ذیل ہے۔

لالہ گھونند سرن

لالہ بیارے لال اینڈ سنس والوں کے صاحبزادہ تھے کشمیری گیسٹ میں موٹرول کی بہت بڑی فرم کے مالک رہے۔ تحریک آزادی کے سلسلہ میں جیل تو نہیں گئے لیکن کانگریس کی درپردہ

مولانا منشی عبدالقدیر

اگلے وقتوں کے بانگرا رہیں۔ قوم کی خاطر پوری زندگی جوج
کر ڈال۔ اس کی محنت ابھی نہیں ہے۔ خدا انہیں نادر سلامت
رکھے۔ عمو کوئی ۸۰، ۸۵ کی ہوگی۔
ان کا ذکر ابھی ادھورا ہے، کبھی پورا کیا جائے گا۔

بقیہ تحریک اہلحدیث

سید احمد صاحب کے خلفاء اور بعد کے دور میں عبدالرشید صاحب کے عیو
ر و سوا اور ارباب عبدالکونٹ کے اثر سے یہ تحریک مقبول ہوئی۔
بہشتی، بیہوش و سفلہ اندیشا میں اس تحریک کو کامیاب بنانے میں مولانا
ولایت علی صادق پوری نے فائدہ بٹایا۔ یہاں پر کمال سنٹل، انڈیا جسر آپا و
اور دیگر ہیں اس تحریک کو آگے بڑھانے میں سر فریست مولانا ولایت علی
کا نام لیا جاتا ہے۔

گرچہ تحریک اہلحدیث کا ہندوستان میں اس وقت کوئی مستقبل نہ رہا جس
کی ایک بڑی وجہ یہ بھی ہے کہ اس تحریک کا سیاسی رخ ختم ہو چکا ہے جو کبھی اصلاح
رسوم، شریک و بدعات سے دور کرنے اور شیخ کا ب دست کیلئے یہ تحریک ابھی
بھی بہت کڑھنسی ہے۔

تحریک اہلحدیث مشہور کے بعد آجین بالہ راج بدین اور کچھ مخصوص
مسائل کے دائرہ میں گھر کر رہ گئی اور مذہب و سیاست سے جوڑا اس کا سامنے
خام کیا تھا وہ ختم ہوا اور اس وقت یہ تحریک ایک خورہ بن کر رہ گئی لیکن حقیقت یہ
ہے کہ اس تحریک کے اساتذ نے نفور اور جو مقدس اس تحریک کو کھنسا تھا آج
بھی وہ اسی طرح قائم ہے۔ عید گاہوں، مساجد، مکاتب، مدرسوں کو علیحدہ کرنا
اساتذ کا برگزینہ مقصد تھا اور یہ تحریک اہل حدیث کے ہائی کچھ مخصوص مسائل
میں اس تحریک کو لا کر ختم کر دینا چاہتے تھے۔ تحریک اہل حدیث ایک عالمی جہاد
ایکدی پاشا کی تعلیم قرآنی ایک اور وجہ ہے کہ لے کر ان کی کئی کئی جو اگر باقی
رہتے تو ہندوستان میں خلافت راشدہ کے لاڑی ایک حکومت کی بنیاد پڑ
سکتی تھی اور ہندوستان کی مسلمان مذہب کے کئی شعور سے ہمیشہ کے لئے
سختاں کا پرچم تھا۔ اس تحریک کے خلاف صرف مسلمانوں کا کام نہیں کیا بلکہ کئی
جنگ لڑیں اور ہندوؤں کو قلعہ اسلام میں لائیں۔ اندھیرے کو اٹھا لیا اور سرور
مہر کی طرف مائل مسلم قوم کو حرکت دے لیا۔ اس تحریک کا بہت بڑا فائدہ
یہ ہے کہ مسلمانوں کو باطل کے خلاف احتجاج کرنے اور صوف آرائی کرنے
کا سلیقہ آیا۔

بڑی ہوا کرتی تھیں۔ کانگریس کو چار چار تہہ گائے سالہ گھرانہ
سے سروکار رکھتے تھے۔ انٹرنیشنل یونیٹس قائم کی۔ دلی کانگریس
کے صدر بھی رہے۔ ۴۲۰ کے اندرون میں گرفتاری کا وارنٹ
جاری تھا۔ دلی کی کچھ مدت کیلئے روپوش رہے۔ برطانوی حکومت
کے سخت خلاف رہے۔ اور اس مسئلہ میں جاپان گئے۔ جہاں
ٹوبا باش پندرہوس کے ساتھ ہندوستان کی آزادی کے لئے
کام کیا۔ دلی میں اعلیٰ درجہ کی خدمات انجام دیں۔ لال تلعلہ
میں ۴۲ کے قیدوں کے ساتھ رہے۔ انتہائی غنص مہرور
سجھا اور بار بار حوصلہ کارکن گئے۔ ۲۱ کا ذکر ہے کہ ایڈورڈ پارک
میں بڑی جوشیلی تقریب کی اور برطانوی سی آئی ڈی کو کھری لکھی
دنائی اور کہا کہ ہم نوکمل کی آزادی کیلئے سرکف ہیں۔ دیر یوں
ہماری تقریروں اور جاپانات کو قلعہ انداز میں پھنسا گئے ہیں۔
ان کی سرپرستی ہیں۔ ایک اخبار دلی سے کھنسا تھا جس کا
نام ”دلی کانگریس“ تھا۔ مولانا عارف مہوی اخبار کے اڈیٹر
تھے۔ وارہ تحریک میں کا مڈر منصور دیکھو نہ بھی گئے۔

مولانا عارف مہوی

دلی کے ممتاز کانگریسی لیڈر تھے۔ کبھی مولانا محمد علی کے
اخبار روزنامہ ہمدرد اور اس کے بعد روزنامہ کانگریس کے ڈیٹر
تھے۔ جن لوگوں نے ان کے ساتھ کام کیا، ان میں سید انصاری
صاحب (جہاں)، ہمدرد، محمد جعفری صاحب (مالک و مدیر ملت)
ڈاکٹر سعید، بڑی خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔
صوم و صلوة کے معاملہ میں الشہری ان کا راز اور تھا لیکن
روز سے پردہ جو مضامین لکھتے تھے، اس زمانہ میں کوئی نہیں
کھنسا تھا۔ رسالہ ”مولوی“ میں ان کے جو مضامین چھپتے تھے وہ
آج بھی زندہ اور زارہ ہیں۔ ہاں بہت چپا تھے۔

مولانا عبداللہ اٹلے والے

قوی زندگی کی آں تھے۔ ملی ماروں میں ان کی بہت بڑی
رکان تھی۔ بیس الکت حکیم، اچل خان اور ڈاکٹر انصاری سے بڑی
کا معاملہ تھا۔ گفتگو بڑی زوردار کرتے تھے۔ بابت بابت پراساسی
صغیں پلٹ دینا، ان کے لئے بائیں ہاتھ کا کیل تھا۔

دلی کی گستا

ہندوستانی چیف کمنڈر

ہندوستان کے آزاد ہونے کے بعد سے پچھلے سال تک یعنی تیس سال ہیں دلی کے ساتھ ہندوستانی چیف کمنڈر ہوئے ہیں صاحبزادہ خورشید احمد خان سے شروع ہو کر یہ سلسلہ شری اکوینہ ناتھ صاحب پر ختم ہوا جس کے دور میں چیف کمنڈر کے عہدہ کی جگہ لفظ کمنڈر گورخا کا عہدہ وجود میں آیا۔ اور اب وہ دلی کے پہلے لفظ کمنڈر گورنر رہ چکے ہیں جو کہ ان سالوں میں چیف کمنڈر بنے سے سابقہ رہا ہے۔ لہذا کاروان وطن کے لئے ان کے حقوق فائدہ پیش کر رہا ہوں۔

صاحبزادہ خورشید احمد خان آئی ایس اتنا حسین و جمیل کوئی چیف کمنڈر نہیں آیا۔ یہ صاحبزادہ آفتاب احمد خان کے صاحبزادے تھے بچال کے ساتھ جلال بھی تھا۔ آئی ایس پاس کرنے کے بعد بمبئی سے لے کر کشتی تک مختلف عہدوں پر رہ چکے تھے شگفتہ کے بھٹائے کے دوران یہ دلی کے چیف کمنڈر مقرر ہوئے عجیب پریشانی کا عالم تھا۔ مسٹر مندر سنگھ رندھاوا فری کمنڈر بنے اور چیف کمنڈر لیکن سردار پٹیل (ہوم غسر حکومت ہند) ایک مسٹر رندھاوا کی رسائی زیادہ تھی۔ وہ روز ایک بار دلی آئے تھے اور کبھی دو بار۔ لیکن انہیں دو روز تک ملاقات کا موقع نہ ملا تھا۔ فرقہ پرست اخباروں نے دلی میں خوفناک چاراکھ اٹھا۔ اور یہ تو یہ ہے کہ کتنے خوش فہمی کی فضا پیدا کر کے ہیں ان کا بہت کچھ ہاتھ تھا۔ جب دہاناکانڈھی کی شہادت ہوئی تو سردار پٹیل بھی بھڑکے وہ یہ تو جانتے تھے کہ فرقہ پرست ہندو کا ہمیشہ کی کوریٹان رکھیں گے لیکن اتنا نہ سمجھتے تھے کہ ان کی جان ہی لے لیں گے۔ دلی صوبہ کا انگریز کبھی تھے اسی وقت فرقہ پرستوں کا فوٹ کا مقابلہ کیا تھا اور اس کے اثر کارکن سردار جیل کے بندہ سے اختلاف رکھتے تھے۔ کاندھوی کی شہادت کے بعد یہ بے ہوا کر اخبارات کا فائدہ فری کمنڈر کے بجائے چیف کمنڈر اپنے ہاتھ میں لے لیں چنانچہ فروری کے شروع میں اس پر عمل ہوا اور صاحبزادہ صاحب نے پیچھے ہٹ کر امر مقرر کیا۔ میں نے پچھلے اخباروں کو دیکھنا شروع کیا تو معلوم ہوا کہ کوئی بوجھ والا ہی نہ تھا۔ دو روز سے آدھی آدھی رات تک جلا

کے ہزاروں صفے پڑھ کر میں نے صاحبزادہ صاحب کی کیفیت بنائی۔ انہوں نے حکومت ہند سے شگفتگی آخر فروری شگفتہ کو ہوم سکریٹری حکومت ہند کی مہارت میں شگفتہ ہوئی جس میں نے قابل اعتراض ترائے پیش کئے جس کے نتیجے کے طور پر دوس ہندو اور سکھ اخباروں کے خلاف ایکشن لیا گیا۔ صاحبزادہ صاحب اس سے بہت شگفتہ ہوئے اور امن و قانون کے معاملوں میں بھی مجھ سے کبھی کبھی مشورہ کرنے اور اپنی تصویراں بناتے تھے۔ چونکہ یہ سرکاری معاملات تھے لہذا میں ان کا تعلق سے وزیر نہیں کرنا چاہتا۔ البتہ یہ کہنا چاہتا ہوں کہ حکومت ہند نے صاحبزادہ صاحب کے ساتھ انصاف نہیں کیا کچھ مہینوں بعد وہ اور رندھاوا صاحب دونوں جیل ہو گئے۔ میں نے صاحبزادہ صاحب کو فرقہ پرستی کے جذبات سے بالاتر پایا۔ اگر حکومت ہند ان کا پورا ساتھ دیتی تو کابلوہ زیادہ سیاسی سے فرو ہو سکتا تھا۔ ان کو آئی ایس کا کالج پرنسپل بنا کر بھیج دیا گیا۔ چند مہینے بعد ریٹ۔ غلبہ ہند ہو جانے کی وجہ سے علی گڑھ میں مقرر چلائے۔ ان کا انتقال ہو گیا

کیا خوب آدمی تھا صاف مغفرت کرے

سری شکر پشاد آئی ایس ایس

صاحبزادہ صاحب کی جگہ اجیر کے چیف کمنڈر شری شکر پشاد مقرر ہوئے۔ رئیس مزاج بیدار انداز و دو سرست معاملہ ہم اور جن انسان۔ ان کے ساتھ میں کئی جیتنوں سے وابستہ رہا۔ جب چیف کمنڈر ہو کر آئے تو میں پرنسپل آفر تھا پھر انھیں کے دور میں دلی اسمبلی کا ممبر ہوا پھر سپیکر ہوا اور پھر مشر ہو گیا یہ مشر سے ۱۹۵۷ تک چیف کمنڈر رہے۔ ان کے دور میں زخم خوردہ اخباروں کے مجھ پر چلے رہے تھے مگر محفوظ رہا۔ انھیں سے دور میں دلی اسمبلی جی جی امن و قانون کے معاملہ میں کوئی دخل نہ تھا یہ مجھے براہ راست چیف کمنڈر کے ماتحت تھے لیکن انھوں نے اسمبلی کے اجلاس میں یہ اعلان کیا کہ میں ملان آف فرائیڈ کو روزانہ رکھوں گا پچم چیف مشر جو دھری برہم پرکاش کو انھوں نے پوسٹ کارڈ سے ملای دلوئی اور میں یہ حیثیت و برقا توں برابر جیش ٹیوی کی عدالتوں کے متعلق اسمبلی میں جواب دیتا رہا۔ شکر پشاد صاحب کی گفتاریوں بھی بہت دلچسپ ہوتی تھی لیکن جب جوش صاحب ہوں پھر تو کتنا ہکیا ہے۔ میں نے تو زبردست ننگ گران محبتوں میں اکثر ننگ رکھتا تھا جوش صاحب کی شادی پر بھی کبھی کبھی تھرہ ہوجاتا تھا چنانچہ شکر پشاد صاحب نے حضرت جوش سے فرمایا کہ آپ کی شاعری میں اس شدت سے

خدا کے خلاف لعن لعن ہوتے ہی کہ معلوم ہوتا ہے خدا آپ کے ذہن پر چھایا ہوا ہے۔ جب میں پرس افری سے استغفر فرمے کہ سبھی کو اکٹھا کر کے پرتیار ہوا تو انھوں نے مجھے تنگ کیجئے گئے کہ میں صاحب انگشت لڑنا آپ اپنے سید سے اسے کو میوں کا کام نہیں۔ میں نے عرض کی کہ میں ملے دعا خواست نہیں دیتی تھی دیکھیں اس نے حکم دیا ہے۔ ایک سال کا حکم دیا تا رہا ہوں اب اس کا منسلک ہے۔ انھوں نے اپنی ناخوشی سے استغفر فرمایا اور کو منظور کر لیا۔ دیکھ کر میں نے کاغذات نہ دیں دلی کے ہم جنوری ۱۹۵۲ء کو انتخاب ہوا اور میں کا بیاب مرغی، انھوں نے مجھے مبارکباد پیش کی اور کہا کہ میرے لئے آپ کی کامیابی خلاف امید ہے چار بیٹے بعد میں دینی اسپیکر ہو گئے اور کھٹک کے آخر میں مشر جب میں حقیقت نہ پہنچا تو وہ مجھے باہر بھیجے آئے تھے میں نے منع کیا اور کہا کہ میں کو انکا ماتحت، خسر ہا ہوں مگر انھوں نے کہا کہ اب مجھے آپ کو دو روٹ ٹیٹ سے اعزاز دینا چاہیے۔ مشاوری میں شکر پر شاد صاحب بہت دلچسپی لیتے تھے۔ ایک مشاعرہ میں لاڈ اسپیکر نزل ہو گئی شاعری آواز کو دہی کے شعر کے با محنت مشر، انھانے شکر پر شاد صاحب نے فرمایا کہ شاعر کو کیوں نہ تمھارا دیکھ۔ دینی کٹر پنڈت رائیشر پر شاد سے اچھے تعلقات بہت اچھے تھے۔

شری آنند ناتر پنڈت آئی سی ایس

۱۹۵۲ء کے وسط میں مشر پنڈت نے شری شکر پر شاد سے جا مل گیا یہی ان کے چیف کٹر کے عہد سے آئے تھے ان کا مزاج شکر پر شاد صاحب سے قدرے مختلف تھا۔ شکر پر شاد صاحب کو اور دھارسی کا ذوق زیادہ تھا انھیں ہندی اور سنسکرت کا انگریزی ادب کے مطالعہ کا شوق دونوں کو تھا پنڈت صاحب اپنے کام میں محنت بہت کرتے تھے۔ جب یہ چیف کٹر ہوئے تو ان کو کلاش ناتھ کا جوہر مشر تھے وہ ان کے کام سے بہت خوش تھے لیکن مقامی کانگریسی لیڈر کچھ اڑھن تھے میں دونوں جانب کی باتیں مستحقا تھا لیکن اپنی اسے کسی طرف نہ دیتا تھا دھارسی کے مشر میں رنگ گوند میں نہ حکومت ہند کے جوہر مشر ہو کر آئے۔ اب کچھ ایسی صورت تھی کہ دینی کٹر چیف مشر جو دھری برہم پرکاش مشر پنڈت اور بی بی گوند میں پنڈت دونوں ہی سے ناراض تھے ادھر اسمبلی کانگریس پارٹی میں بھی آپس میں ٹکڑیوں میں تھی۔ شری مگسہ ریش پنڈ اور ان کے ساتھی جو دھری برہم پرکاش کو چیف مشر ہی سے بنا نا چاہتے تھے۔ جو دھری صاحب کا یہ محسوس ہوا کہ جیسے جوہر مشر پنڈت گوند میں چیف کٹر مشر پنڈت اور دکر سوشلایز روز مرہ دلی سب سے مختلف تھے جو کچھ بھی جو آئر جو دھری برہم پرکاش کی زور دت فردی عہد میں ٹوٹ گئی اور سرور شد گورکھ نہال سنگھ جاسمیلی کے اسپیکر تھے چیف مشر ہو گئے جو دھری برہم پرکاش

چیف مشر سے مشر ہو گئے اور میں مشر سے ایم ایل اے رہ گیا اس کے بعد جو دھری برہم پرکاش اور ان کے ساتھیوں نے مشر پنڈت سے سر ہا نہا یا تا لیکن ۱۹۵۵ء میں دلی اسمبلی میں ٹوٹ گئی۔

وہ شاخ ہی نہ رہی جس میں آشیانہ تھا

مشر پنڈت ایک کھٹک تھے جو نے اب وہ برہم راست مرکزی حکومت کے مشورہ کے کام کرتے تھے پہلی وزیر کو بریلی قومی آنند میں دیکھ سکتے ہیں میرے ساتھی دکر پر دیر و سرنگہ اور میں دونوں حکومت دلی کے وزیر ہو گئے خدایہ میں پنڈت سے گوارا تو تھا کیونکہ پنڈت جی نے ان سے کچھ بغیر انھانے کیا تھا پھر میں وہم دونوں سے تعاون کرتے رہے ۱۹۵۲ء کے آخر تک وہ اس عہدے پر رہے ان کی حالت کوئی بھی کہیں لوگوں کو گوارا کرتے رہا تھی۔ دکر مشر میں تھی بھگوان سہائے نے ان سے عہدے کا چارج لیا۔

شری بھگوان سہائے آئی سی ایس

پچھلے تینوں چف کٹر میں کی مرت یہی یو پی آئی آریش کے تھے پہلے ان کا خاندان اور ہم میں تھا برہم ان کے والد نے ہندی میں قومی پکٹس شروع کی دینی کی تعلیم شروع ہوئی دینی چیف کٹر مقرر ہونے سے پہلے یہ نیپال میں مقیم تھے ان کے آنے کے بعد چف کٹر کا گھر پہلے سے آگیا ہو گیا۔ کاشنوں کے مقرر خاندان سے میں اور تہذیب و تمدن میں کاشنوں کا ایمان پایا جاتا ہے۔ ان کے پسر پنڈت صاحب کو تصویر بنانے کا شوق تھا یہ معلوم تھی اس وقت ساز میں ان سے پہلے ان کے بعد چف کٹر کے آنے میں سب سے زیادہ لیڈر مگسہ تھے پنڈت گوند میں پنڈت کی نظروں میں مگسہ بہت چمکے ہوئے تھے۔ ان کے دور میں ایک بار ۱۹۵۲ء میں آغا خانہ ۱۵ دسمبر ۱۹۵۲ء اپنے مطالعات منو نے کے لئے چلے گئے ان کے آگیا خاندان ان سے اور دہلی میں مشورہ ہوا میں تعلقات نہایت ہی بڑھ چکے تھے اور لاہ شام نند دہی کا پوریش نے یہ تھے۔ میں گوند میں پنڈت جی کے ہاں گئے اور باجی مشورہ کے بعد اس پر کشانی کی صورت میں دینی میں متبادر ہوئے۔ انھانے کا فیصلہ ہوا اپنی نچہ نو سو آدمی میری کیتی نے اور سو آدمی کا پوریش آئیں میری کام کرنے کے لئے بنا لئے۔ میں نے اس زمانہ میں بھگوان سہائے صاحب کے سلسلہ کا کوئی کچھ اور یہ معلوم ہوا کہ وہ چھتے حسن نظام کے ماہر ہیں اسنے ہی سیاست کے کچھ۔ انھانے کا یہ کار میں ہو گئی پنڈت گوند میں پنڈت نے ان کے سلسلہ کار کی بہت بھگوان سہائے میں بڑھ چکی کا ساتھ بہت بڑے انھوں نے اس طریق کار سے برائی کو خوش رکھا انھانے کو بھی اور جن سنگھ کو بھی کیشوٹی کو بھی اور دوشنوں کو بھی شایر کوئی اور چف کٹر ایسا نہ تھا جس کے سے کانگریس اور جن سنگھ دونوں نے یہ چاہا ہو کہ انھیں بغیر ہیں اور رکھا جائے جو دھری برہم پرکاش خاص طور سے ان سے خوش تھے یہی کیفیت رہی میرا حق دھوک کی تھی جو دھری برہم پرکاش سے ملے تو



گناہ گزینی

شری آدمیتہ ماتھ جی آئی ایس

بارج مشن میں شری آدمیتہ ماتھ جی نے شری وشنو ناتھن سے
مہرے کا چارج لیا، کسی بیٹے جی چاندی چوک میں دنگا مرگیا جس کی گولیوں
جو پھٹ کر پانی پھیلائی تھی اس میں وہاں نہ نہ کر کے والے سکھوں کی دنگا
یا لوٹ لیں یا بھلا دی گئیں اور پھر نو میر کے بیٹے میں گولیوں کا جلوس
نکلے برائی ولی میں اتنا بڑا ہنگامہ ہوا کہ مایہ کا بیٹا مر گیا اس کے سامنے
مانہ پڑ گیا، شری جی کے زمانے میں ہی جو تھا عام انتخاب ہی ہوا جس میں دلی
میں کانگریس کا فخر آگیا اور جن مسلک کی اکثریت تھی۔ مشروہ دین
کونسل میں بھی اور کارپوریشن میں بھی

جی صاحب کا دور ہر اعتبار سے بہت پر آشوب رہا ہے ذاتی
طور پر بہت ہنس مکھ انسان ہیں عالی خانہ میں اس کے والد سسر
گنگا ناتھ جی ملک کے مانے ہوئے مسکرت عالموں میں سے تھے اور ان کے
بڑے بھائی پرنٹنگ ازماتھ جی تھیں پدم بھوشن بھی طاقتور آبادیوں کو
کے والوں کا سسر تھے جی کٹر ہونے سے پہلے جی صاحب محکمہ
نشر و اشاعت کے سکریٹری تھے بڑے وجہ پر فخریم انسان ہیں مگر
جسامت مٹی چھی ہے صحت دوسری نہیں۔ مسکرت کے عالم ہیں اور بزرگ
بھی۔ اگرچہ وہ دن جب ہم لوگ جتے ہوئے تھے تو دلچسپ واقعات سنایا
کرتے تھے جن میں انہوں نے ہمیں بہت ساری باتیں اور پیک لٹریچر بھی
کھانڈے کے دوروں کا پتلا شوق نہیں اس لئے بیشتر مشہور کی تقریروں
میں ہی شریک ہوتے ہیں۔ پولیس کی بڑا مال کا دور بھی انہیں کے سامنے آیا
اور اب نئی دلی کا گئے سال کا ہنگامہ بھی

انہوں نے کارپوریشن کو توڑ دینے کی متعلق جو سفارش کی ہے
اس سے جن مسئلہ والوں کا ایک طبقہ بہت ناراض ہے لیکن حکومت
ہند نے اس مسئلہ کو صیغہ ساز میں رکھا ہے اگرچہ جن مسئلہ کے لیڈر
اس کے انکشاف کے لئے مگر وہ ان میں چونکہ میں آگے مسئلہ کے آخر میں
چہرے میں تعلقات عامہ کے ہمہ سے ہٹ گیا اس لئے ان سے میری
دوستی صرف چند مہینوں کی رہی البتہ انہوں نے مشروہ دین کونسل کی ممبری
کا حلف انہوں نے ہی مجھے دلایا تھا پھر یہ ملینیت چہرے میں نے
اور ان کو حلف دلایا تھا۔

پہلی ہے گاہوں میں تیرے غم کی سیاہی

بیگی ہوئی دیوار پر جس طرح سے کاہی

معتاط ہوں اہلار محبت نہیں کرنا

والد تباہت ہے تیری نیم گاہی

محسوس بھی ہونا نہیں احساس خواں اب

راس آئی ہے اس طرح گھٹان کو تباہی

شناہوں عبادت کے فضائل تو بہت ہیں

رحمت کو پسند آئی میری زور گناہی

اب چاند تاروں کی طرف لوگ ہیں مائل

ہوسدہ خیالی ہے میری خاک پناہی

دھوی ہے گار آپکا اس ماہ جبیں پر

رکتے ہیں پیمان محبت کی گواہی

جنرل ایوب کے مارشل لا کا منتظم اعلیٰ مقرر ہوا جس کے بعد ان کی راہ میں
 آخری رکاوٹ خود اسکند مرزا تھے جنھوں نے آئین کو مفلک جنرل ایوب
 کا اقتدار کیا تھا۔ اس کے کچھ ہی دنوں کے بعد جنرل ایوب کو جنرل کو اسکند مرزا
 کی بیوی پر ہفت ان سے لڑنے چھوڑ دی۔ جس سے اور بار بار کچھ تین دنوں کے
 زوایا کو۔ مارشل لا کا منتظم اعلیٰ مقرر کر کے اس سخت عمل کی بے خیرود تو جوا
 اب تھیں جاسے گا ایوب خاں کو کٹر کردار اسکند مرزا نے اعلیٰ جس پرورد
 اور دوسرے ذرائع سے ملنے آہم مقامات پر فوجوں کی تربیت کا نقشہ معلوم
 کرنے کی کوشش کی۔ (دس ۱۶) ایوب خاں نے انھیں "تنبیہ کی۔ دیکھ
 یہ عیاں ہوا اور چال بازی تم کچھ نہ پریشیا رہیں، آپ آگے سے کھیل رہے
 ہیں۔" (دس ۱۶)۔

"اور خوں نہ شیوں نے یہ اسے خاں کی کہ آئین نسو خاں
 ہے، مارشل لا جاری ہو چکا ہے اور مارشل لا کا منتظم اعلیٰ مقرر
 ہو چکا ہے۔ اس نے صدر کا عہدہ خاں فاضل بزرگ کیا ہے۔
 (دس ۱۶) دوسری طرف لوگوں میں یہ احساس بھی بڑھتا جا رہا
 تھا کہ ایوب خاں اسکند مرزا موجود ہیں، یوں ہی چڑوڑا ہوتے رہیں گے
 اور کڑی قید و باز میں نہ رہیں گے۔ (دس ۱۶) خود اسکند مرزا
 کو بھی صورت حال کی نزاکت کا اندازہ ہو گیا۔ اور انھوں نے
 اقتدار سے دست بردار ہونا منظور کر لیا۔ (دس ۱۶)

"مجھے یہ فیصلہ کر کے پڑا کہ ہوا تھا: ایوب خاں مجھے ہیں
 اور میرا دل اسکند مرزا کے لئے کھینچا تھا کیسی بد قسمتی کی
 بات ہے کہ انھوں نے کسی کے ساتھ توڑی نہیں کی۔ (دس ۱۶)۔

اس کے بعد پاکستان کی تاریخ کا دور شروع ہوا جو کہ زمین گروشت
 دس: یوں اسے جا رہا ہے۔

خارجہ پالیسی

مندیہ بالا عنوان کے تحت، صدر ایوب نے کتاب کے ۱۱۹ صفحات پر
 پاکستان کی خارجہ پالیسی کی وضاحت کی ہے۔ اس باب میں بھی پرچہ کیا گیا
 کی بند تان دینی بھیجاں نظر آتی ہے، چنانچہ اس کے ابتدائی حصے میں بیٹھا
 پالیسی کے بار بار تباہ کیا کہ ہے، انھوں نے اس امر کی وضاحت ضرور
 بھی کر دی۔

"ہماری مشکل یہ ہے کہ ہندوستان ہمارے وجود کو کھانڈ
 اور خوں خوں ملک کی حیثیت سے تسلیم کرنے پر توجہ کو اسادہ نہیں
 کر سکا۔ ہندوستان کی تین صدیوں سے گہری غلطی تھی۔
 ہندوستان نے شرارت کی سے ہماری راہ میں پتھریں پیدا



کو بدل دو۔۔۔ اور یہ کام حقیقت میں تم ہی کیسے کر رہے ہو؟
 "ہرے بڑے معزز لوگ مجھ سے ملنے آتے تھے صدر ایوب
 نکلتے ہیں" اور کہتے۔ "تم ہر چیز ملک کی حالت بدل سکتے ہو
 مگر تم جو کھوں میں بیٹا نہیں چاہتے۔۔۔ جوں جوں حالات
 خراب ہوتے گئے زیادہ سے زیادہ لوگ میرے پاس آئے اور
 اسی لیے اس گٹھ کر کے گئے۔ (دس ۱۶)۔
 "نہایتشاً نقاد پر چڑھ کر ہی گئی۔ اور وہ جو سر کا
 مدت سے انتظار تھا آخر کار آ گیا۔۔۔ راکٹر لڑا ۱۹۵۵ء کی
 ۔۔۔ شام کے آٹھ بجے اسکند مرزا نے ہرے ڈرامائی انداز میں
 آئین کو نسو خاں کر کے اسادہ اسے پاکستان میں مارشل لا کا اعلان
 کیا۔ مرکزی دسویں ملکوں میں کوئی جی ایو ایو ایو ایو ایو
 کو نسو خاں کر دیا۔ اور مجھے مارشل لا کا منتظم اعلیٰ مقرر
 کر دیا۔ (دس ۱۶)۔

یہ خیالی فردِ نرہ و نہالِ غول ہے اور اس احساسِ مکر کی کھائی کھائی ہے کہ جہاں پاکستان کی خارجہ پالیسی کا مشین بن کر رہا ہے وہاں یہ حالات میں صدر ایوب کا اس نتیجے پر پہنچنا قطعاً حیرت انگیز نہیں ہے کہ نہ تو اس کے ساتھ خوش گوار تعلقات تمام ہو سکتے تھے نہ ہی اپنا نظریہ وہ اس کے لئے جس منہجِ مادی کی کارِ دشمنی کو کارِ کرتے ہوئے جیتنے کا دھبہ لگا سکا ہو گا۔

(۱۴۴) -

صدر ایوب نے دیا ہے میں اٹھو گیا ہے کہ وہ اپنے ہم سالوں کے ساتھ
خون گوارہ، قات قات قات لکھنے جس کا سیلاب ہو گئے ہیں، بدقسمتی سے سائے
ہندستان کے (دوسرا) لیکن غامض ایس کے اب میں انھوں نے افغانستان
کے ساتھ پاکستان کے تعلقات کی جو فہمیت بیان کی ہے، وہ ان کے دھڑ
کی تہمید کرتی ہے اور میں معلوم ہوتا ہے کہ افغانستان کے ساتھ پاکستان
کے تعلقات کم و بیش اتنے ہی خراب ہیں، جتنے ہندستان کے ہیں۔ اور
ہندستان ہی کی طرح افغانستان کے ساتھ بھی پاکستان کے خوش گوارہ تعلقات
قائم کرنے کے کوئی امکان نظر نہیں آتے۔ وہ دیکھتے ہیں کہ "میرا خیال ہے کہ
ابھی ہیں اصرار حال سے بنا کہ راجا جوگا" (دس ۲۹۲)
فرماتے ہیں :-

”جب ہندوستان پاکستان کو آزاد کردار و حق پرست ملک بن گیا تو کیشیت سے عروسیاں آئے تو بہت سے انھوں نے دل میں فریاد اٹھائی کہ ہمیں اپنی انھیں پہلی بار جگہ مانا ہندوستانی ہندو گائے کے ساتھ ہم، یہ کھانا پاکستان ایک مسیحی اور مسلمان کی حیثیت سے زیادہ دلوں کا گناہ منہ نہ کرے گا۔ انھیں ان کے کھانا کے حق میں ہندو اور انھوں نے پاکستان کے مسئلے سے پہلے ہی اس کے ایک حصے پر اپنا حق جانے کی کھانا کی۔ جہاں چھ انھوں نے ہمارے خاں ملا کر کے کھاتے ہیں جہاں جہاں پائینوں پر ہے۔ انھیں ملکیت جہاں شروع کرے۔ اس طرح پاکستان کے کھانا کے ہماری سرحدوں کے ساتھ ہندوستان کی سرحدی ریاست کے تصور کو ایک مسئلے کا رنگ دینا یہ خاصہ کے ریاست کی ہندو نظریہ کے تحت ہے۔ (۲۸۰)

دوسری نقطہ بات خود انہی نے منکرانوں کے پہنچنے پر مذکور کیا
نتیجہ تھی۔ اگر ان کا پہلا آغاز وہ خط ثابت ہو اور پاکستان نڈ
وسلامت رہے تو دوسرا ضرور جوہری حکمت قائم ہوگی جس
سے قدر فی طور سائنس دان کے کنکرائن کی اپنی ترقی نہ کر دیا



صدر ایوب کے دست راست - لیکن
- اب - صبیحے بڑے حریف

(२५१८२) = ४५

”افغانستان نے ہماری آزادی کے روزِ اول ہی سے ہمارے ساتھ کھلے بندوں، خفیہ یا کھلے، افغانستان کو ہمیں بڑا کامیابی ہوئی تھی۔ جس دن وہ دوسرے درجے کا دن افغانستان کے افغانستان اور افغانستان کے سر پر کھڑے ہمارے خلاف الزام تراشی اور دقت گیری کی کہ ہم ضرور کر کے رہے۔ اوبک بینک پر کھلے میں ہمارے سفارت خانہ کو کیونکہ جو ہم نے تیار کر دیا، اور ہمارے آرمی کو افغانستان سے نکال باہر کر گیا۔“ (ص ۳۹)

۱۰ "انسانے ان کے طرز عمل کی طرف اپنی بغیر ہو سکتی ہے کہ یہ تو بیعت
مطلعت کی ایک بالواسطہ کوشش ہے" (۲۶۱)
۱۱ "میرا خیال ہے کہ ہمیں اس صورتہ حال سے ابھی نباہ
کرنا ہو گا" (ص ۲۶۲)

یہ ایک طویل بیان ہے۔ اس سلسلہ میں پاکستان کی خلافت افغانستان، ان کے
 مفروضہ جرم ہوگی، وہ یہاں سے سامنے نہیں ہے۔ عبداللہ یوب کی مرتب کردہ فرقہ
 جرم کی خلافت افغانستان نے شدید احتجاج کیا تھا۔ بلکہ افغانستان غیر متعینہ
 پاکستان نے احتجاج کیا ہے جس سے مستثنیٰ بھی دوسرا تھا۔ عبداللہ یوب
 کی کتاب کے بازار میں آنے کے بعد افغانستان میں شدید برسرِ پیراؤں پیدا
 ہوئی تھی۔ مہر محمد علی نے اس وقت افغانستان کے وزیرِ داخلہ نے بعض
 استغفار کے موقع پر پرتو نشان کے سلسلے میں افغانستان کے حکومت کی
 ضمانت کہتے ہوئے پاکستان کو کسمپرسیوں کی روائت کا دعو چار قرار
 دیا تھا کہ ان کا مؤرخہ ہر گز ۱۹۷۹ء کے مطابق ہے۔

”ذریعہ اعلیٰ بنیاد پر انسان کے لئے کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ ہم
 بنیاد پر انسان کی مسلسل جدوجہد کے انفاختان کی حمایت پر توجہ
 حاصل ہے۔۔۔ ہمارے اور پاکستان کے مابین جو مشترکات
 ہیں بنیاد پر مسئلہ حل ہے، اور دنیا کے اس حصے میں یہی
 مسئلہ حل کی رفتار کو نشانہ قرار ہے، اور یہ اعلیٰ بنیاد پر
 جو بنیاد پر انسانی اور سیاسی حقائق پر مبنی ہے وہ ہمارے
 کام کے بغیر تصور نہ کیا جائے پاکستان میں ایک لوگ اس مسئلہ
 فہمی میں مبتلا ہیں کہ جو مشترکات کا سوال اس وقت ہے
 اور کمزور ہوا ہے کہ بنیاد پر اور پاکستان کا درجہ زنجیر
 کی وجہ سے زیادہ دنوں میں نہ سکے گا یہی لوگ یہی کہتے
 ہیں کہ پاکستان میں بڑوں کی ترستی کے بہت مواقع ہیں، اسی سے
 لوگوں کو اس سے حسد ہے، اور مشترکات کا مسئلہ پاکستان
 کی ترقی کی راہ میں دشواریاں پیدا کرنے کے لئے اٹھایا گیا ہے
 اس طرح کے بنیاد پر انفاختان اور درون کی ہے۔ پاکستان کے
 لوگ جسے مصنوعی بنیاد پر کرتے ہیں۔۔۔
 پاکستان کے بعض حصے صرف خوشحالی بنا چکے ہیں
 کہ مشترکات کا مسئلہ پاکستان کے ساتھ پورا نہیں ہے۔ یہ
 لوگ حقیقتاً پاکستان اور افغانستان کے تعلقات کو خوش اسلوبی
 سے چنانا نہیں چاہتے کیونکہ اس سے خود ان کی ترقی کو روک دیا
 متروک رہ جائے گا۔“

ہمدار پر نے انفاختان و پاکستان کے تعلقات کا تجزیہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

”دوسری نقطہ بات خود افغان حکمرانوں کے ہنر و فکر کا
 نتیجہ بھی آگیا۔ پاکستان نے خود تسلط و تسلط پر دوایں ہمدار
 جمہوری حکومت کو قائم کر دیا جس سے قدرت کی طور پر انفاختان
 کے حکمرانوں کی اپنی پوزیشن کو دھکے (ص ۳۸۹)

”خبرنگاری و طاقت کی نفسانید کرنے میں وقت لگتا
 ہے۔۔۔ شاہ افغانستان نے پہلے چند برسوں میں حکومت
 کے نظام میں کسی حد تک ایسے افراد کو شامل کرنا شروع کر دیا
 ہے جو شاہی طبقے سے تعلق نہیں رکھتے۔ اگر عام آدمیوں کو
 حکومت کے ذمہ داری کے کام سپرد کئے جاتے ہیں تو انفاختان
 و پاکستان کے درمیان جو مصنوعی اختلافات ہیں وہ مٹ جائیں
 گے اور انفاختان کو ہم سے تعاون کرنے کے قواعد کا احساس
 ہو جائے گا۔ انفاختان کی جمہوریت کے ابتدائی تجربات کرتے
 وقت ایک جمہوریہ دیکھ کر ہرگز نہ ہوا۔ اور وہ ان کے عوام کو
 اور لوگوں کے عوام کی طرح جمہوری طریق کار اور اس کی روح

کو سمجھنا ہوگا۔ جو ان عوام کو مکمل انکشاف میں داخل حاصل ہوگا جس
 خیال میں اس نے جمہوری حقائق اور لوگوں کو کام کرنے پر توجہ دی ہے
 اور عظمت رفتہ کی یاد میں مبتلا نہ رہنے کے لئے (ص ۳۹۰)

مندرجہ بالا اقتباس میں ہمدار پر نے پاکستان و افغانستان کے تعلقات کا جو تجزیہ
 کیا ہے، وہ پاکستان و ہندوستان کے تعلقات پر بھی لفظ پر لفظ صادق ہے۔ اسے بنیاد پر
 پاکستان کی موجودہ آئین و اساس ایک سطر پر لکھ دیا ہے جو حقیقتاً وہی طاقت کی شکل
 ہے۔ ہمدار پر اس کا یقین ہے کہ ہندوستان و پاکستان کے تعلقات اگر وہاں پر
 اعلیٰ ہے، اور دونوں ملکوں میں اسے قدرت پر مشورہ ہو جائے گا اور وہی بنیاد پر
 چلتا ہے، تو پاکستان و ہندوستان کی گرفت تھک کر نہ رہ جائے گی۔ ہندوستان کو
 اقتباس۔ اس افغانستان کی جگہ پر، پاکستان، اور پاکستان کی جگہ پر ہندوستان کے
 نام رکھ دیئے جائیں تو اس جہالت کی شکل پر ہوگی جو موجودہ حالات پر مبنی نہ ہو،
 منطبق ہو جائے۔ پاکستانی حکمران ہندوستان پر توجہ دے گا۔

”ہندوستان آزاد و مسالمت ربا تو وہاں ہندو جمہوری حکومت
 بھی قائم ہو جائے گی جس سے قدرت کی طور پر پاکستان کے حکمرانوں کی
 اپنی پوزیشن کو دھکے لگے گا۔“

”خبرنگاری و طاقت کی نفسانید کرنے میں وقت لگتا ہے۔۔۔
 ہندوستان کے پہلے چند برسوں میں حکومت کے نظام میں کسی
 حد تک ایسے افراد کو شامل کرنا شروع کر دیا ہے جو شاہی طبقے
 سے تعلق نہیں رکھتے۔ اگر عام آدمیوں کو حکومت کے ذمہ داری
 کے کام سپرد کئے جاتے ہیں تو پاکستان و ہندوستان کے تعلقات
 چلتا ہے، اور دونوں ملکوں میں اسے قدرت پر مشورہ ہو جائے گا اور وہی بنیاد پر
 چلتا ہے، تو پاکستان و ہندوستان کی گرفت تھک کر نہ رہ جائے گی۔ ہندوستان کو
 اقتباس۔ اس افغانستان کی جگہ پر، پاکستان، اور پاکستان کی جگہ پر ہندوستان کے
 نام رکھ دیئے جائیں تو اس جہالت کی شکل پر ہوگی جو موجودہ حالات پر مبنی نہ ہو،
 منطبق ہو جائے۔ پاکستانی حکمران ہندوستان پر توجہ دے گا۔“

کلادہ (ص ۳۸۹) کے آئندہ شمارے باندھنے کے لئے
 برآمدہ کی کم - ۸ - ۱۶ - ۳۳

ک

منظر عام پر آئیگی۔

آپ کے محلے کے لئے دو اہم تجویزیں

اگر آپ کے دل میں غریبوں کی مدد کا مقدس جذبہ موجود ہے تو آپ پہلی خدمت میں اپنے محلے کے غریب لوگوں کی ایک فہرست بنائیں۔ ان کی ضرورتیں معلوم کریں پھر روپے محلے میں ایک غریب فنڈ قائم کریں۔ صاحبِ شرفیت لوگوں سے سامانِ چندہ وصول کیسے اس رقم سے غریبوں کو روپے کی مدد کریں۔ یہ سب سے بڑا ایک کام ہے۔ اس خدمت سے آپ کا دلوں جہان میں بھلا بڑھگا۔

دوسری خدمت یہ ہے کہ مسلمان عام طور سے نباتات کا شکار ہوتا ہے جا رہے ہیں۔ خدا اگر آپ کو توفیق دے تو اپنے محلے میں باغوں کی تعلیم کا ایک مرکز کھولیں۔ اور پھر بچے کھانے کو گھنٹہ آدھا گھنٹہ بے پھرے لوگوں کو اردو یا ہندی پڑھایا کریں۔ اور انھیں اس قابل بنادیں کہ وہ اخبار یا چھوٹی سونی کتب پڑھیں کریں۔ اور اپنے رشتہ داروں یا دوستوں کو خود خط لکھا کریں۔ ان دونوں باتوں پر عمل کر کے آپ اپنے ملک اور ملت کی بہت بڑی خدمت انجام دے سکتے ہیں۔ ان دونوں باتوں کے انجام میں آپ کو اگر کوئی وقت پیش آئے تو خوشحال لاکر باجوانی خط بھیجنا شروع سے مشورہ کریں سکتے ہیں۔

آپ کا محترم حکیم فیاض حسین جامعی

پریس ٹرسٹ محلہ سدھار کیٹی ٹھہری کی تحفہ فیاض حسین جامعی

اگر آپ سرمد ہیں۔ محلہ سدھار کیٹی کے ممبر اعبادہ دار ہیں۔ قوم کے رہنما ہیں۔ سوشل ورکر ہیں۔ غریبوں یا مسلمانوں کا درد دل میں رکھتے ہیں۔ تو میں آپ کی کو مخاطب کر رہا ہوں۔

میں تقریباً ایک سال کے لئے شہرہ و قلعہ میں چلا گیا تھا۔ اپنے محلہ کی تحفہ فیاض حسین کی خدمت میں سکرٹری محلہ سدھار کیٹی بھارت سیک سماج خاؤنی سے رابطہ کیا۔ ہوا ملک یا ڈورا اور راج غریب لوگوں میں مفت تقسیم کرتا رہا ہوں۔ میرے محلے کے علاوہ دوسرے محلوں سے بھی بڑبڑا رہے ہیں۔ محلوں اور محسوس کرتے ہیں۔ راج لینے کی تحفہ فیاض حسین کی تحفہ کی حالت آپ نہیں تو آپ کا کھانا ایسا حرام ہو جائے۔ امن کا کوئی برسر حال ہیں۔ خطا بخورے سے اناج کے لئے بھیک مانگنے کی ذلت و ذلت کرتی ہیں۔ شاید آپ کو معلوم نہیں کہ ایسی محسوس لاچار رہے ہیں۔ یہ سہارا غریب غریب اور مرد آپ کے محلے میں بھی موجود ہیں اور بارہا محسوس ہوتا ہے کہ اس کو تو تنگائی کے زمانہ میں کیا آپ کا اور ہم سب کا نقص نہیں ہے کہ کم سے کم اپنے محلے کے غریب اور محسوس لوگوں کو بھوک اور ناشائستگی سے نجات دلائیں۔ کیا یہ بات آپ کو پسند ہے کہ آپ کو انگریزی دی ہوئی فنون سے بہرہ و انداز ہوں اور آپ کے پڑوسی بھوک سے ایشیاں رنگ رہ کر کوکر اپنی زندگی کے دن پورے کریں۔

جناب فیاض حسین جامعی موجود تعلیمی تاش

جناب فیاض حسین جامعی سے جامعہ ملیہ علی گڑھ میں تعلیم پائی ہے۔ قومی خیالات رکھتے ہیں۔ سوشل ورکر ہیں۔ اور اپنے محلے کی سدھار کیٹی کے پریزیڈنٹ ہیں۔

شہرہ و قلعہ میں جب ڈاکٹر ڈاکٹر حسین صاحب جامعہ ملیہ کے شیخ تھے انھوں نے فیاض حسین جامعی کو جامعہ کے ایک سکول واقعہ مند با ناز دہلی کا ہیڈ ماسٹر مقرر کیا۔ ڈاکٹر صاحب ان کے کام سے بہت خوش تھے۔ سکول ایک زمانہ تک نہایت کامیابی کے ساتھ چلتا رہا۔

اپنی بیٹی و ماشری کے زمانہ میں فیاض حسین صاحب نے اردو ہندی۔ انگریزی وغیرہ مختلف زبانوں میں تعلیمی تاش ایجاد کئے۔ تاش اپنی خوبیاں کی وجہ سے تمام ہندوستان میں مشہور ہیں۔ سکولوں اور کالجوں کے طلباء اور تلمیذ اپنی غریب اردو سب ہی اس تاش سے بھیکتے ہیں۔ وطن و وطن اعلیٰ تہیں اس کے کھینچنے سے وقت ضائع نہیں ہوتا۔ بلکہ تین زبان میں لکھا جاتا ہے کہ زبان کی قابلیت بڑھ جائے۔

فیاض حسین جامعی سالہ یک چوں کا ایک ماہر اور اساتذہ ہونا تو دلچسپ دلی سے شائع کرتے ہیں۔ یہ رسالہ طلباء محلوں کے لئے نہایت مفید رسالہ تھا۔ جو

ہندوستان بھر کے کھلبلائے تعلیمات میں منظور تھایا رسالہ ۱۹۱۹ء کے نفاذ کی نذر ہو گیا۔

فیاض حسین جامعی کا تعلیمی کام مندرجہ ذیل ہے۔

ہندی میں: آسان ہندی، ہندی کی تعلیم، ہندی دان میں ہندی۔ ہندی شکشا کارڈ، بچوں کا تاش، سفید مندرجہ ہندی کی تعلیم، وغیرہ۔ اردو میں: اردو ان غالب کی شرح، اردو بچہ، ہم دن میں اردو۔ اور بچوں کی کی گئی ہیں۔

انگریزی میں: انگلش کیٹی ٹھہری، ڈیکشنریل پٹے انگل کارڈ۔

فیاض حسین جامعی کے ہندی کے کام کو دیکھ کر آل انڈیا مسکرت پریس کارڈ منڈل نے انھیں نوٹ لکری خوش کام کا خطاب دیا۔

میں خوشی ہے کہ حکومت ہند نے بحیثیت ایک مصنف کے ان کی ۵ روپے سامان پشن مقرر کر دی ہے۔ لیکن ایک تعلیمی موجد کی حیثیت سے یہ پشن بہت کم ہے کہ اگر کم پشن دوسروں پر مقرر ہو جائے تو حق تاکہ وہ انھیں ان کے کام تعلیمی خدمت انجام دے رہے۔

معلوم حکومت، کچھ کام ہیں کہ ان کا سامان کے ساتھ کریں کرتی ہے۔ فیاض حسین کے معاملہ میں فیاضی نہ کی جائے تو کم از کم انھیں تو کیا جائے۔



نو کا شروع کر دیا ہے۔

— آخر ایسا کیوں ہوا؟ کیوں جو رہا ہے؟ اس کتاب کو پڑھنے سے پہلے میری بات سمجھ لیجئے گو میں نے قلم کو سرحد تک مار کر بھانسنے کے بعد بھی اس اور نہ کوئی کو بند کرنے کے لیے سب سے بڑے تان رہا ہوں بلکہ مجھے اس کا احساس اور اعزازیت ہے کہ کوئی نادر ماہر ستریم انسانا ذمیلہ و ملامت نہیں ہوا ہے کہ میرے خیال میں اس کے لئے کھانے میرے ہوا تو صرف اتنی ہے کہ کہاں اپنی سیر سب پر بی کر کتاب کے لئے آئے ہوئے ہیں وہاں رسم کی گرفت میں وہ پہلی کی روز اپنی سیر میں نہ کہ ہے کہ کتاب کی کوس پہلوں پر اور جب جا کر دیکھا کہ میں کو دیا اور نہ وقت ملا کہ وہ ضرب اور کات باقی ہے کہ ہر حال کو شادوں ہی شادوں میں فاشیں بننا کر رکھو گے!

— یہ سب کچھ اور ممکن ہو کر نہ ہو دینے کے لیے کیا کافی نہیں ہے کیوں اور کیسے۔ اور اسباب کیا تھے یا کچھ سے پہلے یہ بہتر ہو گا کہ دوسرے کیوں یہ ایک نثر دان کی جائے کہ ہم کہاں ہیں؟۔۔۔ اس کے بعد تمام کتابیں جو دیگر ایک ایک سلسلے میں کے گا جو پورا سلسلہ کو نکالے

دیکھو تو انگریزوں نے ہندوستان میں اپنی جو دھڑلہ کی نہ تھی میں بہت سے ایسے خوشے چھوڑے جس کا بھگتاں ہم آج بھی کوہ پیما ہیں اور شاید کہتے ہیں لیکن بٹ بال کی بات تو اس کے ہے جس کے اے اپنا چہرہ کا مسکریہ قادیان کی چرسے:۔

انگریزوں کے دہائی میں ہندوستان میں یہ کہیں کھیلنے تھے ان کی کچھ دیکھی۔۔۔ ہم نے کچھ نشت بال کو پروں پر اٹھایا اور دھڑلہ اور پیکشیا شروع کر دیا اور کھیلنے پر دیکھتے ہیں میدان میں ان تماموں کو پیچھے چھوڑ گئے۔ اور ہندوستان کے سر قریب اور سب سے نشت بال شو کوں میں آئے تھے۔ لیکن ہندوستان میں نشت بال کی کھانچ میں ہندوؤں نے بجا رشت نگاہ کا ہوا تھی دوسرے علاقے سے لائے ہوئے مسلمانوں کی راجدھانی انگریزوں کو کھدیا جائے تو کئی اشکاف نہ ہو گا۔ لیکن جو سچے کلمات ہے کہ اس میں میدان میں میں ان کی ہندوؤں کے ساتھ حاصل ہوئے تھے وہ ہر قرار کیوں نہ ہو سکتی۔

ہندوستان میں نشت بال کی وضع اور مقبولیت کی داستان یہ ہے کہ کئی اور اسی ہے۔۔۔ ۱۸۳۵ء میں جہاں دھڑلہ دھڑلہ دھڑلہ دھڑلہ کھا جاسکتا ہے۔۔۔ وہ نڈ ہے بھگت کی کڑی سب سے بڑے رنگ، اور کئی کتب اور ایٹ بنگال سے آئے۔۔۔ ایٹ اور ڈو نہ تو نڈ میں نہ بچا اور دوسری برہمنوں کی کان اتار گئے۔ چھوڑے اتاری شاعری سے ہرانا شروع کر لیتے ہیں اس دور میں کھلاڑیوں کو کچھ مقبولیت اور مقبولیت

ہم کہیں کے میدان میں کہاں ہیں؟

کھانا دھڑلہ میں آگے ہیں؟

— اور سب عالمی سطح پر کھیل کی باتیں ہوتی ہیں۔ کھیل کے لئے ہر شے جانتے ہیں جو مارا تو کھیل کا لی ڈکھانا میں ہوتا ہے۔

کیوں نہیں، کیوں نہیں ہیں۔ آپ لکھنا کہیں گے اور کھیل کی تو باتیں۔۔۔ ہر

کھانا کچھ عنوان چاہیں لیکن ذرا ضرر کر سوا کہ اور تمام باتوں کو سامنے رکھ کر

جو بات پہلے کہ نہیں کہتے ہیں ہر شے کا کہہ۔۔۔ ہاں! یہاں چھٹا ہوا اور از شے۔

ہائے در میان کوئی دھیمان ہند۔۔۔ رہ گیا ہے اور نہ کوئی نوک پند پروں پر رہ رہا ہے ہر بار وہ سہا راتھی ایک اور ہر ہما کوں میں سے ہے نہ زمین

سے تو ہم تک سر میدان اور ہر گاہ میں کھڑے ہے۔۔۔ اور اپنے پرتا ہوا

کہ انہیں نیرو کی نہیں اب ماند ماند کر کے رکھنا۔ اور نہ شے ہر پہلی ہے روم نے

میدان میں اس کی لفظا ہی پاکستان کے کی قس جس وقت بہت ہی گھر کو کم

نے مناسب سا بڑا کھانا کھانا کھانا ایک پہل کے دو دالے کس کی مسافت

کس سے بہتر بتائیے۔۔۔ ایک ہی کھانے کا دوسرا پہلوں پر ہست گیا تو کیا چاہا اور جب تو کیوں نہ کہو یا ہوا اور۔۔۔ واپس قاسم کے چاروں طرف اس نڈ

سے نڈ دانی۔۔۔ دیکھا تھے۔۔۔ لیکن یہ کافی نہیں تھا۔

— اب نڈ لڑا بات تو یہ ہے کہ ہم وہاں نہیں ہیں جہاں قاسم و

خطرات میدان میں ہر طرف اقل سے گئے۔ ہاں! کہ نہ ہم صرف سیر کر رہے ہیں کہ جو عام مغربی جنوں میں چاہا ہندوستان کا تصور۔۔۔ ہاں! کھیل کی۔۔۔ عمارت تھا

وہاں ہاں! کہ جو دور۔۔۔ کہ تھرا سے کھیل جو تھرا لیکن آج مغرب میں بھلائے

مشقی و طرلی برقی کہیں نہ اوریشیا میں ہاں اور دھڑلہ سے ہی اٹھا تھا

یوں اگر ادھر دینی کا استحکام ان کو کافی اہمیت میں جگہ دلانے کے لئے کافی ہے۔ لیکن میں اس کا وجود و حیثیت مجھ ہی اور ایسے رشتہ میں ماہرے ہر ملک کے دور رس کے ساتھ جملہ ممکن اور ناقابلِ رد کو سمجھتا ہوں۔ میں یہ نہیں سمجھتا کہ یہاں کوئی ایسا نہیں آتا۔

ایک سہ ماہیہ "سپر" کا فقدان ہے کیوں کہ گھر گھروں کا قانون اور اپنے میدانوں میں فزیکس ملک کی فزیکس کے مطابق یہ جب ہم کھینچنے میں تو قانون اور اسے ہم کو کھینچنے میں ہم نے اپنے گھر میں رہ کر جو کچھ کے اپنے ماہر اسے سہولت کی کہیں اور اس کے فزیم کو کھینچتے دیے ہیں، لیکن یہ قدم باہر نہیں ہے۔ تو اسے معلوم ہوئے گئے ہیں۔

کہ نہ ہستانی کو کھینچنے میں یہ زیادہ کئی کھلے ہیں کہ ایک مخالفت جملہ جملہ کیا اور دہم جو کہ وہ گئے:

اسبابے اور جواز؟

میں بیٹے کا بھی دار و ندار ہے ایک لکھنؤی، بیٹنٹن اور دوسرے
میلان والی کا بھی جائزہ لے لیجئے، ہاری میٹن کی وادستان خربت محمد سے عبات
ہے اس میں ولایت پس اور سوئٹ سرکار کا بیٹا نگرہ جو سکتا ہے۔ اور
آج بھی بائے درمیان کرشن کے اسباب کا اور لکھا کھڑی ہے جس نے
دو ناکہ صحت اول کے تمام کھلاڑیوں کو کہیں نہیں اور ایک وقت نہیں
کو دوسرے وقت شکست کھائی دی ہے، ہم تو فریوس کہے کے فاضل جیجی
دو دو ہاتھ کر کے ہیں اگر دیڈن ٹرائی پر کھیلے گا نئے کھلاڑی کا نام
ہیں لکھا گا سا کہ تو جی نہیں کے سنا ہے میں تو یہ کجا کھیل سکے کہ جس نے کچھ
کیا ہے اسے کھلاڑیوں کا نگرہ عالمی ملحقوں میں بھی بہی کھا جائے بیٹنٹن میں
ہم نہ نہ دیگر دار و میٹن کھنڈ کے ایسے ہی دار پیدا کے جنہوں نے کم سے
کم ایشیائی برتری کا نام بائے سروں پر کیا ہے ات ایشیائی کھیل کے دھڑلے
سے یہ بیٹنٹن کے کھلاڑیوں کے عالمی درجہ بندی میں ہائے کھلاڑیوں کا شمار
آئیں اور وی کٹر سے بہتر ہے۔ لیکن کو کے میں ان میں بہت پیچھے ہیں
سو اگر یہ بات ہو بل وولن کو دوری جو — مردوں کی جست تیزی کو کو
مردوں کی رستہ کشی میں عالمی میڈار جو پورے میں ایشیائی مقابلہ میں بھی کہیں
کھنٹی میں نہیں آتے ہیں کھنٹی کے اکھاڑے میں ایک دو معمولی کامیابیوں
کیا ہم اور بیٹنٹن کے برہم کے دیروں اور مردوں کی کو سچیلوں کا افتخار
کھنٹے کے کھنٹی کو سچیل ہیں ؟ — شاید کہ مرگ رہیں۔

— ہندوستان کی گرد میں ارجن نے جنم لیا تیرا مذہبی ہے اس ہنر سے
فنائے لگانے میں جو موسیٰ دے دکھائے، اس ہی وہ ہما جات کے پاس
میں زندہ ہیں اور درہی کے، لیکن آج، عالی تر مذہبی تقلید، میں ہا باکیں
شارکی نہیں۔ لکنو دھک کے اندر کہیں اپنی فطرت کے رسیا نہیں ملے۔
ہاں کبھی کوئی جیل گنہ اور اسی سامنے چڑھا ہے تو اس کے اندھے پرکان

اور تھلاؤں میں سے ہوتا جا سائے کا سارا کوئی سے بچا گیا تھا اور جس کا
 مہندہ منبر کی اور اندر کی درجہ بندی کے پیش نظر کے علاوہ اور بھی کی مشہور
 زینہ کوٹ، زمین گرد وغیرہ دیکھنے کے اور خوبصورت عمارت بنوائیں۔ سب کو
 کے باوجود ان میں سے اب کو بھی باقی نہیں رہا صرف سلطان ذریعہ اعادین
 اور ان کے والد کے مقبرے کا کمرہ آج بچ رہا ہے۔

کہ پوری آزادی کی کاسے پہنچوں اور بہنوں کو مسافیاں دیں۔ میں اس کے لئے جیسا کہ میں وقت میں کیا تریوں کے لئے سرائیں بنوئیں۔ سب تہذیباً یکساں ہے وہ مسلمانوں کے ہوں، ہندوؤں کے ہوں یا عیسائی کے وہ خواہ عسکری جو آزادانہ رہتا تھا کادستوں، مہدوں، مسافین کسی چیز کے دینے میں اس کے باں مذہبی تفریق نہ تھی۔ بدوہ مذہب کا ایک عالم ملک آٹھارہ اہل کافر مشیر تھا۔ جو تھے بہن اس کے درباری تھے۔ فاضل سلطان زمین العابدین نے ساڑھے چھ سو برس پہلے کشمیر میں ردوائی، انصاف، محبت اور یکمچ کی ایک نظر قائم کی جو اس کا نام ہمیشہ باقی رکھے گی۔ سو سو برس بعد اگر مقلد نے جو کام سامنے ہندوستان کے لئے کیا، سلطان زمین العابدین سے جو ملے تھے اس پر بہن بگڑاؤں سے کہیں ایک ٹھنڈے اس سے فراہم کشمیر کی ریاست میں انجام دیا۔ یہی وجہ ہے کہ آج تک کشمیری عوام اس کا نام احترام سے لینے ہیں۔ آج بھی چٹاؤں کے گیت کا منہ جاتے ہیں کھینچنے والے کھینچنے وقت ہشتاد کا نام لیتے ہیں۔ مزدور پوجا آٹھائے وقت چٹاؤں کا قافروں کاتے ہیں۔ ہر مذہب، ہر صیغہ سے کامانے والا اپنے اس بادشاہ کا دل سے احترام کرتا ہے۔

اُس نے یہاں برس گزیر چکے تھے کہ حکومت کی اور اپنی رعایا کی بھلائی کے اس
نعمتِ مہدیؑ کا اہتمام ہے کہ میں کی گئی کرنا ہی آسان نہیں، بغلیہٴ برون
رشد کی طرح یہ راتوں کو کہیں بدل کر شیروں میں گھسنا اور اپنی رعایا کی
صحیح حالت کا اندازہ لگا کر ان کی تعلیمیں دھوکہ دینا، اُن کی شکایتیں رفع
کرنا، خالص جملہ کرنے سے اسلئے درشت لینے والے اہل ایمان کو جبراً ناک سرخ
دینا، تباہی، اضمحلال کرنے کے معاملے میں دُشمنِ رواں کا اُسے جانشین کہنا
جاسکتے تو بے جا نہ ہوگا۔ اپنے ایک عزیزِ مہاسب کو اُس نے سوچ کر
مسندِ اُلوامیٰ بھی، اس جرم میں کو اس نے خلع میں اپنی بو کی کار وادعا، حق
جو قاتل اور ظالم ہمارے کرتا اُن کی آشوب انگیز طرح پھیل کی ختیموں پر پکڑ
کر کے کا ڈول اور شہروں میں چلا دیا، قاتلِ نعمتوں پر مجبور کی کہ قیامت تک
نہ ہوئی قیامت کی آواز نہ ہو اور چار بار اُن کی نیکوئی بھلائی نہ چڑھنے پلٹے
کین باڑی اور اُن کی شے سے بہت فروغ نہ دینے۔ نہیں کھڑکھڑائیں، ویرست
گھونٹے اور ذرا آہ دہشت بستر کے۔

لیکن اُس کی سب سے بڑی خوبی یہ تھی کہ وہ اپنی رعایا کو دل دیا
سے چاہتا اور ان سے چاہے وہ ہندو ہوں یا مسلمان یکساں برتاؤ کو کرنا
تھا۔ ہندو مذہب والے کو اپنے ذمہ گ برہمنوں کی اور مہات کر نے

وہ نہیں مارتے بھی جینی ہیں جن کا نیکیاں

[illegible]

کتاب خانہ جامعہ اسلامیہ دہلی

پری راجپوری

غزل



نہ آئینہ سے نہ آئینہ گر سے ملتی ہے

جو اب فراب کسی دیدہ در سے ملتی ہے

بدل گیا ہے کچھ اس در جہر نظم بیخسانہ

یہاں شراب بھی ذاتی اثر سے ملتی ہے

اگر سرور ہے محذور جام دینا تک

وہ چیز کیا ہے جو تیری نظر سے ملتی ہے

مری جبین کو ہے جس ایک در سے نسبت خاص

مری مراد اسی ایک در سے ملتی ہے

مری طرح انہیں خود بھی ہے اسکا اندازہ

بتہ کی بات کہاں نامہ بر سے ملتی ہے

ادھر سے بھی کوئی مست خرام گذرا ہے

یہ کہکشان تو کسی رگنذر سے ملتی ہے

سمجھ سے کام لے، عزم و عمل کے دیوانے

ہمیشہ روشنی نگر و نظر سے ملتی ہے

گلوں کے شبی دامن کو دیکھتے کیا ہو

یہ کیفیت تو مری چشم تر سے ملتی ہے



روزگار شاد

اصل قلم سے

ایک سانبٹ

ہاں شعور و طاقت یہ خواہشی کیسی

کہو زبانِ قلم سے کہو یہ اہل قلم

کہ نر جہانِ زلوں حامی عوام ہیں ہم

کہو کہ جنگ نہیں امن چاہتے ہیں عوام

انہیں قبول نہیں یہ نظامِ نوحوں آشام

کہو عوام کا گھماں شعور ہے بیدار

نہیں نہیں انہیں دیکھا جنگ کے ہتھیار

عوام کی ہے رفاقت تو خواہشی کیسی

اگر قلم ہیں ہے طاقت تو خواہشی کیسی

قلم قلم ہے قلم کا نہیں کوئی مذہب

قلم نویدِ بحر ہے نہیں با سستہ شب

اگر ہے دل میں صداقت تو خواہشی کیسی

بجھا سکے کا صداقت کا شعلہ روشن

نہ نگر محبس و زنماں نہ خوف و درد رس

بقیہ

قاہرہ کی

ایکے شام



”ہاں میں نے وعدہ کیا، اور تھوڑی دیر پہلے تک مصمم ارادہ ہی تھا۔“
 ”قرب کیا بات ہوگئی؟“
 ”بیوہ آقا ہی مناسب ہے۔“ سکندر۔ ”اور عادل کی باتیں دھڑکنے کے بعد میں نے کہا۔“
 ”جیسے بھی عادل نے اور جس دوسرے لوگوں نے بھی اسی قسم کی باتیں کی ہیں میں نے ان کا کوئی اثر نہیں لیا، پھر حال آپ کو کیا ہے۔ اور میں آپ کا انتظار کروں گی۔“ اور اس نے بیٹھنوں جند کر دیا۔
 پانچ بجے جیم کے یہاں پہنچا تو دونوں میاں بیوی تیار بیٹھے تھے۔
 ”آپ تو خالی ہاتھ پہنچے، وہ ہے میں۔“ سکندر نے دیکھتے ہی سوال کیا، کوئی مختصر نہیں لیا آپ نے؟“
 ”اس کا انتخاب میں نے تم پر اٹھا رکھا ہے۔ میں نے جواب دیا۔“ چلتے ہوئے گلی لے کر گئے۔

راستے میں ایک پڑی سی روکان پر ٹہکی روک کر سفید موتیوں کا ایک ہار میں نے خرید لیا، منظر بے قصور بن گیا تو میرا ہی سفید رنگ میں بیوس ہانوں کے استقبال کیلئے دروازہ پر چڑھنا دیکھیں، جڑی گرم چوٹی سے ہم سب کو انھوں نے خوش آمدید کیا۔ (یعنی والدہ سے تعارف کرنا)۔

”ساتھ ساتھ“ ہر ایک کو ایک چورنگی مل رہا تھا، ہر نے ہر نے کہا۔
 ”بہت شکر۔“ آپ کا مجھے ہوئے جولین نے بار کو ڈبے سے نکالا۔ اور پوچھ

کی طرف کھینچتے ہوئے کہا۔ ”کتنا خوب سموت ہے یہ۔ اسے لپٹ کر میرے گھس ڈال دیجیئے۔ اور آپ کو ایسے معلوم ہوا کہ آج میں سفید اسکرٹ پہنوں گی۔“

”آپ کی خوش مذاقی سے،“ غیر شعوری طور پر مجھے ہی قوت تھی، پاپرنا تے ہوئے میں نے کہا۔ ”اور چہارے یہاں آیا۔“ مٹل بے کر دل سے کہنا دہ جاتی ہے۔“

”قپ اگر آج نہ آتے تو مجھے موت تکلیف لگتا نہیں بلکہ بڑی مایوس ہوتی۔“
 ”جیسا پیش کر رہی ہے تم کو عادل کی، مجھے ساگر کی مبارکباد دیتے ہو۔ انھوں نے جولین کے لباس کی سادگی کے ساتھ ساتھ اسکرٹ اور ہار کی ہم آہنگی کی وضاحت سے تعریف کی۔“

”اسکرٹ میرا انتخاب۔“ جولین نے جواب دیا۔ پھر سری طوت اشارہ کیا۔ بار۔
 ”ان کا انتخاب اور ساگر کا کف ہے۔“

”تم دونوں ہم مذاق بھی ہو“ عادل نے مسخیز نکروں سے دونوں کی طرف دیکھتے ہوئے کہا۔ ”اس کے لئے بھی میں دونوں کو ہانسد دیتا ہوں۔“

”مبارکباد کا شکریہ،“ میری اور مان کی دونوں کی طرف سے۔
 جولین نے بیچیدگی سے جواب دیا، دوستی کی ایک ضروری شرط ہم مذاق بھی ہے، جولین نے نہیں تو دوسرے یہ جواب دیا تھا، اس سے صاف ظاہر ہوتا تھا کہ پیسہ وہ کہہ رہی ہو۔

فانش می گویم وار گشت خود دل مشا دم
 بندہ عشق و از سر و دچہاں آزا دم

ہمانوں کی تعداد فاضلہ تھی، ترکی، بلکہ عالم اسلام کی روایات کے مطابق کھانے اور پینے کے انتہام میں نفاست اور فرخ دہی سے کام لیا گیا تھا، کھانے ترکی کے جو ذائقہ کے اعتبار سے ہندوستانی مذاق سے قریب تر تھے کہل اور دلیا خصوصیت سے قابل ذکر ہیں جو بے حد خوش ذائقہ تھے۔
 دو دو کھائی گئے، کی محبت کے دوران ہم دونوں کئی بار ایک دوسرے کے قریب آئے اور تھوڑے وقفے کے لئے ایک دوسرے میں جوتے بندے۔
 ”شانایہ سب ہی ہندوستانی دل بھینک ہو تے ہیں، ایک خانہ نے جن کی بغیر تین سال کے گلہ بھگ کر لی۔“ مجھے تنہا پا کر اگڑا ہستہ سے کہا۔

”ہندوستانیوں کا شانایہ آپ کو خفا ہے۔“ ان کے چہلے سے لکھتے تھے ہوئے میں نے جواب دیا۔

”آپ کو جولی کے ساتھ کچھ کہنا ہے، ہندوستانی دوست بلا آئیں گے۔“ قانون نے اس مسرت کے ساتھ کہا، جیسے جی بی بی پتی (جوانی کی جمونی بصری یادوں کو تازہ کر کے شرمندہ کو آواز دے

دیکھو! میری طالب علی کے زمانے میں بہت سے ہندوستانی
بمبئی آئے ہیں تھے۔ اور ان میں سے اکثر میری قریبی دوست تھے۔
”اب میری بہن؟“

”نہیں! جو یہ کی طرح میں بھی مرگے ہوں“
”بہت خوشی ہوئی آپ سے لی کہ میں نے خواب دیا“ بھارت
آپ نے ہندوستانیوں کے بارے میں کہا ہے۔ وہ شاید بڑے
پرہیزگارانہ آئی ہے“

آپ کے اس خیال میں صداقت کا ثابہ ضرور ہے“ طاہر نے
اعتراف کرتے ہوئے سوال کیا ”ہندوستان میں آپ کہاں کے
رہنے والے ہیں؟“
”لکھنؤ کے قریب“

”تو شاید میرے دوست سجاد علی سے بھی آپ واقف ہوں گے“
”جسٹیس ایم سب جتنے جتنے تھے“
”ہاں! انکا دادہ دیر سے دوست ہیں اور ان کی پتہ بھی کے نام سے
زیادہ مشہور ہیں“

”ایک تیرہ سو سنٹ ہیں؟“
”اب تو وہ سو سنٹ لیٹر ہیں۔“
”ہمارے ایک اور دوست تھے“ نواب زادہ امتیاز علی خاں
”ان سے بھی آپ واقف ہیں؟“

”جیس“ میں نے دماغ پر زور دینے کے بعد جواب دیا۔
”وہ نواب کے نال کے بیٹے ہیں۔“
”میں انہیں نہیں جانتا“
”اچھا شوکت انسا نزاری سے آپ واقف ہیں؟“

”ہاں! ان سے واقف ہوں“ میں نے جواب دیا۔ اب تو وہ آل ٹڈیا
لیٹر ہیں۔“
”سچے امتیاز اور شوکت بڑے گہرے دوست تھے“
”اور آپ کی دوستی ان میں سب سے زیادہ تھی؟“
”شوکت سے“ خاتون نے جواب دیا

یہ نواب خاتون درحک اپنے ہندوستانی دوستوں کی باتیں کرے لے کر
کرتی رہیں۔ اور وہ ہم سب رخصت ہوئے تو میرے حلقہ سب میں ایک
دوست کا کھڑا اور امانت ہو چکا تھا۔

نزلہ کام اور کھانسی سے
مکمل حفاظت



نزلہ کام کے بعد کھانا اور کھانا کے لیے
بیشک کے آدھے گھنٹہ کے اندر مکمل حفاظت

جوشینا

استعمال کیجیے

نزلہ کام میں آپ کو ہمارے آپ کے خاندان کو بہت
”جوشینا“ جیسے روزانہ اور مستقل کام
جیسے دانی دانی کی ضرورت ہے۔ جو میری سے
کا پیالے سے استعمال کرنے والے جوشینا
کے اجزاء ایک ہی جگہ پر رکھے ہیں

نزلہ
کام
کے لیے
نزلہ
جوشینا



(مکمل) ۱۰۰٪



مکمل خانہ جامعہ اسلامیہ دہلی

پٹھان —
سرحدا کا ایک —
حریت پسند —
باشندہ —



KARWAN - E - WATAN DELHI
ANNUAL AND REPUBLIC NUMBER 1968.

R.N. No. 7452/83 REGD. No. D1699.



مکتب خانہ جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی
روضہ شیو شاہ سہسوام
تہذبات عالم میں بے مثال گنبد

A sum of 5 Paise on general books and
25 Paise on text-books, per day, shall be
charged for books not returned on the date
last stamped.

--	--	--

